

جمعية احياء التراث الاسلامي

٣

الكتاب الثقافي

لمحات من حياة شيخ الاسلام
ابن تيمية

تأليف

عبد الرحمن عبد الخالق



الناشر
جمعية احياء التراث الاسلامي
ص.ب ٣٨١٣٠ الضاحية
ت : ٨٤١١٣١ - ٨٤٨٦٥٣ - ٨٤٨٧٢٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله القائل شهد الله ان لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم والصلاة والسلام على عبده ورسوله محمد القائل : العلماء ورثة الأنبياء ، وعلى آله وصحبه ومن سار على هديه ودعا بدعوته من أئمة الدين وعلماء الاسلام وعلى كل قائم لله بدعوة صحيحة داخل في قوله تعالى ﴿ قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾ .

وبعد

الدوافع الى تأليف هذا الكتاب :

فان شيخ الاسلام ابن تيمية رضي الله عنه من النفر القليل الذين كانت حياتهم كلها لله ، والذين دعوا الى الله على بصيرة ، شاهداً لله سبحانه وتعالى أنه لا اله الا هو ، قائماً بالقسط ، فقد كتب وألف عشرات المجلدات بل مئات المجلدات في هذين المعنيين : اثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى وتحذير الأمة من الشرك الذي تفشى فيها بعد صدر الاسلام ، ثم اثبات عدل الله في تشريعاته وقضائه وقدره ، ولقد تعرض شيخ الاسلام في سبيل ذلك الى تفنيد مزاعم قوى الشر كلها التي انتشرت وسادت المسلمين في عصره في القرن السابع الهجري وأوائل الثامن . فتصدى بالرد على الفلاسفة وأذناهم والرافضة وأكاذيبهم، والباطنية وخبثهم ونفاقهم ، والصوفية وعقائدهم الفاسدة وترهاثهم ، وللمتكلمين و خلفائهم وتأويلاتهم الباطلة ، وللمقلدين وعبادتهم لشيوخهم وتعصبهم لآرائهم المخالفة للكتاب والسنة ، والنصارى وضلالهم ، واليهود وخبثهم وافسادهم ، والف في كل ذلك وكتب ودرس وسافر وارتحل وناقش ولم يكتف بهذا ايضا بل جرد سيفه لقتال التتار فجمع المجموع لملاقاتهم ، ووجد صفوف المسلمين لحربهم ، وخاض المعارك ونصره الله عليهم ..

وهو في كل هذا عازف عن الدنيا ، لم يتزوج ولم يكتنز مالاً أو يبني داراً ويتخذ عقاراً إلا ما اراده من دار الآخرة .
وعالم هذا شأنه لا شك أن يكثر أعداءه وحساده .. فقد عادى الدنيا كلها في الله وخاصم كل منحرف في ذات الله ، ولم يدهن أميراً ولا وزيراً في الحق ، بل صدع به حيث كان ، ولذلك كثرت ابتلاءاته ومحنه فلا يخلص من محنة الا ودخل في أخرى ، ولا ينتهي من سجن حتى يزج به في سجن آخر ، ولا ينصر في محاكمة حتى تعقد له محاكمة جديدة .. وكل ذلك وهو صابر محتسب ، بل فرح مستبشر أن أكرمه الله بكل هذه الكرامات وهياً له كل هذه الأسباب لينشر علمه وتعظم محبة أهل الخير له ، فكان قدوة للعالمين من أهل الخير في زمانه ، ونموذجاً للعلماء العاملين في وقته ، بل كان من تلاميذه جهابذة الأمة

في كل فرع من فروع المعرفة الدينية فمن تلاميذه ابن كثير امام المؤرخين والمفسرين ، والذهبي علم المحققين والحافظ المزي ، امام من أئمة النقل والرجال والحديث وابن عبد الهادي علم التحقيق ، وابن القيم امام الامة وفارسها ، وروحاني الاسلام ... وخلق كثيرون .. ثم اصبحت كتبه من بعده هي الهادي والمرشد لعقيدة أهل السنة والجماعة ، بعد أن لبس الملبسون من أهل الكلام والزندقة على الناس ، ونشروا عقائدهم الباطلة في الامة فقام هذا المجدد الفردي والعالم الرباني فكشف بنور القرآن والسنة اضاليل أهل الكلام والبدعة والزندقة والردة .

● أعود فأقول عالم هذا شأنه كثر حساده وأعداؤه في حياته وبعد مماته ينقبون كتبه ويفتشون لعلمهم يظفرون له بخطيئة او بزلة وليس هو بمعصوم فيضخمون ما ظنوه خطأ . فيجعلون خطأه كفرا ، وردة ، ثم يفترون عليه ويكذبون ، كل ذلك يسعون جاهدين أن ينفروا الأمة عن طريقه ويصرفوا العالم عن مطالعة كتبه ، ولكن هذا منهم كان ينقلب في كل مرة عليهم حيث يقف الناس على كذب شائئيه ومبغضيه فينقلب السحر عليهم ، وتبتلع آية الله ما أفكه الظالمون ، وما افتراه المفترون .

وكان من جملة ما افتراه بعض هؤلاء من زعم أمام مجموعة من الطالبات أن ابن تيمية وابن القيم قد خالفا اجماع المسلمين لقولهما بفناء النار .. وزعم أن هذا اجماع قطعي .

وقال عن شيخ الاسلام ابن تيمية انه سجن من أجل ذلك ولو لم يمت في السجن لنفذ فيه حد الردة .. وبادرت طالبة من الطالبات قائلة : أنعتبر ابن تيمية كافراً بذلك : فقال: يمكن يكون رجع عن كلامه .. ولا نعلم له رجوعاً ، ولكنه زعم في مقام آخر أيضاً أنه لو قام من قبره لنفذ فيه حكم الردة ..

الاهداف البعيدة :-

أعود فأقول إن السبب في إرادة هدم شيخ الاسلام ابن تيمية من هذا الرجل وأمثاله معروف . لأن كتب شيخ الاسلام أنوار هاديات لكل زيف وبهتان ، وتضليل وهذيان ، ولذلك يحاربها كل من أراد أن يبني له مجدا في الظلام ، ويطمس بعض البصائر ويتخذ مجموعة من الحفائش تعيش معه في الجحور ..

ولذلك يحاذر كل المحاذرة أن يسمع أحد منهم كلمة حق ، أو يقرأ كتابا يفضح باطله وزوره وتخليطه ..

وقد بادر مجموعة من الإخوة فكتبوا بعض المقالات في الصحف رداً على فرية هذا الاستاذ على شيخ الاسلام ابن تيمية ، وكتبت مقالاً سريعاً في الجريدة رداً على هذه الفرية وكان هذا نصه : -

متى يكون مخالف الاجماع كافرا ؟

● يعرف علماء الأصول الإجماع بأنه اتفاق علماء الاسلام في عصر من العصور بعد وفاة الرسول ﷺ على مسألة من مسائل الدين . ويضربون أمثلة لذلك باتفاق المسلمين على بيعة الصديق ، وحروب الردة ، وولاية الفاروق ، وإعطاء الجدة السدس من الميراث . ونحو ذلك من أمور اشتهرت وعمل بها المسلمون وافتي بها جميع الصحابة بعد وفاة الرسول ﷺ .

ويجعلون مخالف هذا الاجماع الظاهر كافرا وخاصة اذا كان الاجماع مستندا الى نص شرعي صريح كتحريم الخمر ، والصلوات الخمس وإيجاب التيمم عند فقد الماء ونحو ذلك ما لم يكن مخالف هذا الاجماع متأولا او جاهلا .

وفي دراسة عن الاجماع عمد أحد أساتذة كلية الشريعة بجامعة الكويت أمام طالبات من الكلية إلى ضرب أمثلة لمن خالف إجماع المسلمين فلم يجد مثلاً لذلك إلا الامامين الجليلين : شيخ الاسلام ابن تيمية والامام ابن القيم فاعلن الاستاذ للطالبات أنها خالفا إجماع المسلمين لأنها قالوا بفناء نار الآخرة بعد أحقاب طويلة من عذاب الكفار فيها .

اقول لم يجد الاستاذ إلا هذين الامامين ليدلل على مخالفة الاجماع ، ولم يكتف بذلك بل زعم ان الشيخ ابن تيمية سجن من أجل فتواه تلك وأنه مات في السجن من أجل ذلك ، ولم لم يميت في السجن لنفذ فيه حكم الردة !!

وكلام الاستاذ هذا فيه كثير من الاغاليط بل والاكاذيب عدا عما فيه من عدوان ، وافساد لعقول الشباب والناشئة وتنفير من علماء الاسلام ونحن نبين كل ذلك بحمد الله سبحانه :

اولا : الامام ابن تيمية لم يدخل السجن قط في هذه المسألة بالرغم من أنه

دخل السجن مرارا وتكرارا ، ودخوله السجن من فضل الله عليه ، وكذلك فان هذه المسألة لم تكن قط مثارة في عهده ممن أنكر عليه شيئا من أقواله وإنما كان آخر مرة سجن فيها شيخ الاسلام - رضي الله عنه - في مسألة شد الرحال لزيارة القبور التي أنكرها هو عملا بالحديث الصحيح «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام ومسجد الأقصى» ولما أجمعت عليه الامة ، أن السفر لزيارة القبور سفر معصية ، ولكن عباد القبور في زمانه ألبوا عليه بعض من لا فقه لهم من الأمراء فسجن لذلك ووافته المنية في سجن قلعة دمشق من أجل ذلك وليس من أجل قوله بفناء النار كما زعم استاذ كلية الشريعة .

ثانيا : قضية القول بفناء النار ليست ابتداءا لشيخ الاسلام ابن تيمية^(١) وابن القيم وإنما قال بها جمهور كبير من الصحابة والتابعين كعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وابو سعيد الخدري ، وابو هريرة وعبد الله بن مسعود ، وعلي ابن ابي طالب ، والحسن البصري ، وكثير من أئمة التابعين وعلماء التفسير فكيف تكون هذه القضية من قضايا الاجماع وهؤلاء جميعا مخالفون لذلك ، بل قال الامام ابن القيم انه لو طلب من يقول بالاجماع في هذه المسألة : أن ينقل عن عشرة فقط من الصحابة فما دونهم الى الواحد لم يجد الى ذلك سبيلا .. فكيف يدعي الإجماع في مثل ذلك ؟

ثالثا : الكلام الذي رمى به الاستاذ شيخ الاسلام ابن تيمية كلام عظيم وبهتان كبير فتكفير المسلم شيء عظيم فكيف بتكفير إمام من أئمة المسلمين وعلم من أعلامهم لا يوجد لليوم عالم قد نال من ثناء العلماء عليه مثل ما نال هذا الرجل .

وحسبك من ذلك قول تلميذه الحافظ الذهبي: « لو حُلِّفت بين الركن والمقام لحُلِّفت انني ما رأيت بعيني مثله ، ولا رأي هو مثل نفسه في العلم » وقول تلميذه الحافظ المزي : «ما رأيت مثله ، ولا رأي هو مثل نفسه ، وما رأيت احدا اعلم بكتاب الله وسنة رسوله ، ولا أتبع لهما منه» وقول الامام ابن

(١) الحق أن ابن تيمية ذكر في هذه المسألة قولين للسلف ولم يرجح واحدا منها وإنما الذي رجح القول بالفناء هو ابن القيم رحمه الله .

دقيق العيد : «لما اجتمعت بابن تيمية رأيت رجع كل العلوم بين عينيه يأخذ ما يريد ويدع ما يريد» .

ومثل هذا القول ايضا عن ابي حيان شيخ النحاة .. ولم تؤلف تراجم في الاسلام لرجل مثله . وهو الذي اتبع جنازته أهل دمشق كلها ، وقد حضر من النساء فقط خمسة عشر الف امرأة . ومائتي الف رجل . ولا يعرف جنازة مثلها في الاسلام الا للامام احمد بن حنبل رضي الله عنه فالاقدام على تكفير رجل مثل هذا في حلقة من حلقات العلم وفي كلية الشريعة شيء عظيم جدا .

● وقد يقول قائل إن كلام الأستاذ لا يتضمن التكفير وأقول هذا قول خاطيء .. اولا : لان الاستاذ كان في معرض بيان من خالفوا الاجماع ومعلوم أن مخالف الإجماع كافر ، وثانيا : أنه زعم ان علماء عصره حكموا بكفره .. وكان هذا إقرار منه بذلك ، وثالثا : انه قال لو لم يمت لنفذ فيه حكم القتل وحكم القتل لا ينفذ في مثل هذه الحالة المزعومة الا للردة .. ورابعا : أنه زعم انه لم يعرف له رجوع عن قوله هذا . وخامسا : ان هذا الاستاذ يلقي الكفر على كل من يتوهم أنه يخالفه وهذا دأبه ابدا .

رابعا : كان بودنا ألا يستغل الاستاذ منصبه ومقامه وسط طالبات قد يظن أنهن لن يتمكن من البحث والمعرفة فيبتلعن السموم التي ينفثها هن .. أقول كان بودنا ألا يستغل الاستاذ ذلك وان يعتمد الى مخالفتي الاجماع الحقيقيين ممن زعموا أن القرآن فقط كاف لنا دون السنة النبوية ، ومن زعموا ان الدين أخلاق وعبادات فقط وليس حكما وتشريعا ، ومن غيروا وبدلوا بعد الرسول وجعلوا ظاهر القرآن والسنة في زعمهم كفر ، ونفوا عن الله اسماء وصفاته العلية ، ومن قالوا بوحدة الوجود وان المخلوق هو عين الخالق ، ومن أجازوا التوسل بالأموات والطواف بالقبور وشد الرحيل الى المزارات ، والسجود على العتبات ونحو هذا كثير من الذين ارادوا هدم دين الاسلام بالفعل . اما أن يعتمد الى امام عاش طيلة دهره مجاهدا بسيفه وقلمه محاربا في كل اتجاه فلا يجد الأستاذ كافرا في الامة مخالفا لاجماعها غيره .. سبحانه الله اين الفكر والنظر بل اين الدين والخلق ؟!

خامسا : نحن نقول للاستاذ : ان زمنا كان يمكن فيه التدليس على الناس

وطمس الحقائق قد ولى ، وان الطالبات اللاتي ظننت انهن لسن اهلا للبحث والتحري ومعرفة الحق لسن كذلك وسيصلن حتما بعون الله ومشيتته الى معرفة الحق ان كان معك او عليك وان من يطاول ابن تيمية ويرميه بسهم حتما سيعود سهمه الى نحره .. وان اناسا يدافعون عنك الان ، ولا يدافعون عن حرمة الاموات يغشونك ويغشون انفسهم ، وقد قال عز وجل في الحديث القدسي: «ومن عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب» ، والرسول يقول انتم شهداء في الارض .. من شهد له وجبت له الجنة ، وقد شهد اهل دمشق كلها في عصر ابن تيمية جنازته وشهدوا له وبكوه احراما يكون البكاء ، ولم يكن ذلك اصطناعا ولا دعاية وانما كان شهادة وهداية من الله . فانظر اين وضعت نفسك . وانتظر غدا يوم يعرف الناس الحقائق ، وتجلي الامور أن العلم ليس باعتجار العمامة ، ولا تبديل البشوت ، والاختيال في الأردية . وتكفير علماء الاسلام واحتقارهم وتحذير الشباب منهم .

سادسا : وفي الختام نسأل الاستاذ هذه الاسئلة نرجو جوابها .. من اين علمت ان شيخ الاسلام ابن تيمية سجن اخر مرة في قوله بفناء النار؟ واين اجماع المسلمين الذي زعمته في هذه القضية ؟ وهل يكون اجماعا ما خالفه جمهور من الصحابة والتابعين ؟ وماذا تقول في هؤلاء الصحابة الذين خالفوا اجماعك المزعوم؟ هل كفروا هم ايضا مع ابن تيمية وابن القيم؟ ومن الذي حكم في الشيخ بحكم الردة ؟ وما هو حكم من كفر اماما من ائمة المسلمين اجمعت الامة على امامته وعدله وعلمه وتقواه ؟ .. نرجو ان نتلقى ردا منكم على اسئلتنا هذه .

وقد رأيت من واجبي قياماً بحق إمام من أجل أئمة الأمة الاسلامية لا يوجد اليوم مسلم يعرف التوحيد حقا الا وهو مدين له بالعلم والفضل فهو الذي أنار للأمة بعده طريق الله بعد تمالاً الباطنية والقرامطة والغلاة والرافضة ، والصوفية ، والخلوية ، والمتفلسفة على افساد دين المسلمين وطمس طريق رب العالمين ، فقام في هذه الايام يصابول كل هذا الباطل بقلمه السيل ، ونور كلماته الوقاد ، وسيفه القاطع فما ابقى لهم شبهة الا ورفعها ، ولا تلبساً الا وكشفه ، ولا ظلاما الا وبدده . أقول رأيت من واجبي أن

أقتبس جذوة من نور هذا الشيخ الجليل ، وأعرض على ناشئتنا الاسلامية لمحبة
من أضوائه اللامعة ولست في هذا الا قابسا من جذوته ، وناقلا عن كتب
عنه ، واني لأرجو في مستقبل حياتي ان اطال الله في عمري ان اجمع ترجمة
مستفيضة له اجعل القاريء يعيش بها مع هذا الرجل حياته ساعة بساعة ،
ويجلس في حلقات علمه تلميذا حلقة حلقة ، ودرسا درسا ، ولعل الله ان
يمكنني من ذلك واما الآن فالى هذه الملحاحات من حيات شيخنا واستاذنا شيخ
الاسلام احمد بن عبد الحليم بن تيمية رحمه الله .

كتبه : عبد الرحمن عبد الخالق

الكويت الأحد ١٥ صفر ١٤٠٤ هـ

الموافق ١٩٨٣/١١/٢٠



الباب الأول

ابن تيمية : الاعداد الرباني

أول ما يطالعنا في دراسة حياة شيخ الاسلام ابن تيمية هو هذا الاعداد والعناية الربانية التي كلات هذا الامام منذ ان كان صغيرا والى ان توفاه الله سبحانه وتعالى وهذا ما يكاد يجمع عليه كل الذين ترجوا له . وكتبوا عنه ممن أراهم الله حقيقة هذا الرجل العجيب فكأن كل الظروف والأحداث كانت تتهيا لاستقبال هذا المجدد .. ولا شك أن القارئ الذي سيستمر معنا مطالعاً هذه المقطعات واللمحات من حياة شيخنا شيخ الاسلام سيخرج بهذه النتيجة .

فالعالم الذي أظلم ظلما يكاد أن يكون كاملاً قبل أن يبدأ هذا الرجل دعوته قد كان يتطلع وينتظر قدوم مثل هذا الرجل ليبدد ظلمات الفلسفة والزندقة ، والالحاد ، والشرك بكل مظاهره ، والباطنية بكل أعلامها والاتحادية ، وأيضاً ظلام الحكام المتجبرين والعملاء المأجورين ، وأكثر من هذا ظلام وعدوان التتر المستترين بالاسلام ، والنصيرية والرافضة المعادين لأهل الاسلام ، والموالين لأهل الكفر والطغيان لقد كان العالم الاسلامي في أمس الحاجة الى عالم مجدد جريء شجاع يستطيع أن يقول الحق لكل أولئك وهو لا يخاف في الله لومة لائم ، ولا يخشى سجننا ولا تعذيباً ، ولا غربة ولا نفياً ..

بل ولا قتلاً .. فكان ابن تيمية الذي جعله الله أولاً وعاء عظيماً استوعب علم الكتاب والسنة ، ثم وسع كل علوم وترهات وأكاذيب أولئك الضلال وعرف بعد ذلك كيف يكر عليها ويبطلها باطلاً باطلاً ، ولا يستطيع أحد منهم أن يقف أمامه أو يحاربه أو يلبس على الناس عنده .. والآن تعالو نطالع عناية الله بهذا الرجل منذ أن كان صبياً .

شهادة ابن عبد الهادي :

قال الحافظ محمد بن أحمد بن عبد الهادي في «العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية» : انبهر أهل دمشق من فرط ذكائه ، وسيلان ذهنه ، وقوة حافظته ، وسرعة إدراكه . واتفق أن بعض مشايخ العلماء مجلب قدم إلى دمشق ، وقال : سمعت في البلاد بصي يقال له : أحمد بن تيمية ، وأنه سريع الحفظ ، وقد جئت قاصداً ، لعلني أراه ، فقال له خياط : هذه طريق كتابه ، وهو إلى الآن ما جاء . فاقعد عندنا ، الساعة يجيء يعبر علينا ذاهباً إلى الكتاب^(١) . فجلس الشيخ الحلبي قليلاً . فرصبيان ، فقال الخياط : هناك الصبي الذي معه اللوح الكبير : هو أحمد بن تيمية . فناده الشيخ . فجاء إليه . فتناول الشيخ اللوح منه ، فنظر فيه ثم قال له : امسح يا ولدي هذا ، حتى أملئ عليك شيئاً تكتبه ، ففعل ، فأملئ عليه من متون الأحاديث أحد عشر ، أو ثلاثة عشر حديثاً ، وقال له : اقرأ هذا ، فلم يزد على أن تأمله مرة بعد كتابته إياه . ثم دفعه إليه ، وقال : اسمعه عليّ ، فقرأه عليه عرضاً كأحسن ما أنت سامع . فقال له : يا ولدي ، امسح هذا ، ففعل . فأملئ عليه عدة أسانيد انتخبها ، ثم قال : اقرأ هذا ، فنظر فيه ، كما فعل أول مرة . ثم أسمعته إياه كالأول . فقام الشيخ وهو يقول : إن عاش هذا الصبي ليكون له شأن عظيم . فان هذا لم ير مثله .

(١) الكتاب : مدرسة صغيرة لتحفيظ القرآن .

الباب الثاني

ابن تيمية : العالم الذي لم ير العلماء مثله

كان لا بد لابن تيمية الذي سيقابل هذا الواقع الأليم بكل مآسيه وعقباته أن يكون عالماً من طراز آخر، وأن يقر له العلماء جميعاً بالفضل والسبق عليهم ، وأن يشهدوا أن أعينهم لم تر مثل هذا الرجل ، وذلك حتى يستطيع أن يشق طريقه الى الاصلاح ، ولا يستطيع أحد أن يتهمه بجهل أو قصور وتعالوا نشاهد شهادات العلماء له في عصره وبعد عصره بالعلم الذي لا يضارع ولا يماثل ..

١ - شهادة تلمذة الامام الذهبي

قال الذهبي في معجم شيوخه : أحمد بن عبد الحليم - وساق نسبه - الحراني ، ثم الدمشقي ، الحنبلي أبو العباس ، تقي الدين ، شيخنا وشيخ الإسلام ، وفريد العصر علماً ومعرفة ، وشجاعة وذكاء ، وتنويراً إلهياً ، وكرماً ونصحاً للأمة ، وأمراً بالمعروف ونهياً عن المنكر . سمع الحديث ، وأكثر بنفسه من طلبه ، وكتب وخرج ، ونظر في الرجال والطبقات ، وحصل ما لم يحصله غيره . برع في تفسير القرآن ، وغاص في دقيق معانيه بطبع سيال ، وخاطر

إلى مواقع الإشكال مبال ، واستنبط منه أشياء لم يسبق إليها . وبرع في الحديث وحفظه ، فقلَّ من يحفظ ما يحفظه من الحديث ، معزواً إلى أصوله وصحابه ، مع شدة استحضاره له وقت إقامة الدليل . وفاق الناس من معرفة الفقه ، واختلاف المذاهب ، وفتاوي الصحابة والتابعين ، بحيث إنه إذا أفق لم يلتزم بمذهب ، بل يقوم بما دليله عنده . وأتقن العربية أصولاً وفروعاً ، وتعليلاً واختلافاً . ونظر في العقليات ، وعرف أقوال المتكلمين ، ورَدَّ عليهم ، ونَبَّهَ على خطئهم ، وحذَّرَ منهم ونصر السنة بأوضح حجج وأبهر براهين . وأوذى في ذات الله من المخالفين ، وأخيف في نصر السنة المحضة ، حتى أعلى الله مناره ، وجمع قلوب أهل التقوى على محبته والدعاء له ، وكَبَتَ أعداءه ، وهدى به رجالاً من أهل الملل والنحل ، وجبل قلوب الملوك والأمراء على الانقياد له غالباً ، وعلى طاعته ، وأحى به الشام ، بل والإسلام ، بعد أن كاد ينثلم بثبوت أولى الأمر لما أقبل حزب التتر والبغي في خيلائهم ، فظُنَّتْ بالله الظنون ، وزلزل المؤمنون ، وأشرَّابُ النفاق وأبدى صفحته . ومحاسنه كثيرة ، وهو أكبر من أن ينبه على سيرته مثلي ، فلو حلفت بين الركن والمقام ، لحلفت : أني ما رأيت بعيني مثله ، وأنه ما رأى مثل نفسه . طبقات الحنابلة لابن رجب ٣٨٩ ، ٣٩٠

وقال الذهبي أيضاً :

وله خبرة تامة بالرجال ، وجرحهم وتعديلهم ، وطبقاتهم ، ومعرفة بفنون الحديث ، وبالعالي والنازل ، والصحيح والسقيم ، مع حفظه لمتونه ، الذي انفرد به ، فلا يبلغ أحد في العصر رتبته ، ولا يقاربه ، وهو عجيب في استحضاره ، واستخراج الحجج منه ، وإليه المنتهى في عزوه إلى الكتب الستة ، والمسند ، بحيث يصدق عليه أن يقال : كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث .

(المصدر السابق)

وقال أيضاً :

ولما كان معتقلاً بالإسكندرية : التمس منه صاحب سبته أن يجيز لأولاده ، فكتب لهم في ذلك نحواً من ستائة سطر ، منها سبعة أحاديث بأسانيدها ، والكلام على صحتها ومعانيها ، وبحث وعمل ما إذا نظر فيه المحدث خضع له من صناعة الحديث . وذكر أسانيده في عدة كتب . وَنَبَّهَ على العوالي . عمل ذلك كله من حفظه ، من غير أن يكون عنده ثَبَّتْ أو من يراجعه . ولقد كان عجبياً في معرفة علم الحديث . فأما حفظه متون الصحاح وغالب متون السنن والمسند : فما رأيت من يُدانيه في ذلك أصلاً .

قال : وأما التفسير فسلم إليه . وله من استحضار الآيات من القرآن - وقت إقامة الدليل بها على المسألة - قوة عجيبة . وإذا رآه المقرئ تحير فيه . ولفرط إمامته في التفسير ، وعظم اطلاعه . يبين خطأ كثير من أقوال المفسرين . ويُوْهي أقوالاً عديدة . وينصر قولاً واحداً ، موافقاً لما دل عليه القرآن والحديث . ويكتب في اليوم واللييلة من التفسير ، أو من الفقه ، أو من الأصولين ، أو من الرد على الفلاسفة والأوائل : نحواً من أربعة كراريس أو أزيد .

قلت : وقد كتب « المحموية » في قاعدة واحدة . وهي أزيد من ذلك . وكتب في بعض الأحيان في اليوم ما يبيض منه مجلد . ا هـ (المصدر السابق)

وقال الذهبي أيضاً في بيان حملاته على المنحرفين :

وغالب حطه على الفضلاء والمتزهدة فبحق ، وفي بعضه هو مجتهد ، ومذهبه توسعة العذر للخلق ، ولا يكفر أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه . قال : ولقد نصر السنة المحضة ، والطريقة السلفية ، واحتج لها ببراهين ومقدمات ، وأمور لم يسبق إليها ، وأطلق عبارات أحجم عنها الأولون

والآخرون وهابوا ، وجسر هو عليها ، حتى قام عليه خلق من علماء مصر والشام قياما لا مزيد عليه ، وبدعوه وناظروه وكابروه ، وهو ثابت لا يدهن ولا يحايي ، بل يقول الحق المر الذي أذاه إليه اجتهاده ، وحدة ذهنه ، وسعة دائرته في السنن والأقوال ، مع ما اشتهر عنه من الورع ، وكمال الفكر ، وسرعة الإدراك ، والخوف من الله ، والتعظيم لحرمان الله .

فجرى بينه وبينهم حملات حربية ، ووقعات شامية ومصرية ، وكمن من نوبة قد رموه عن قوس واحدة ، فينجيه الله فإنه دائم الابتهاال ، كثير الاستغاثة ، والاستعانة به ، قوي التوكل ، ثابت الجأش ، له أوراد وأذكار يُدْمنها بكيفية وجمعية . وله من الطرف الآخر محبون من العلماء والصلحاء ، ومن الجند والأمراء ، ومن التجار والكبراء ، وسائر العامة تحبه ، لأنه منتصب لنفعهم ليلا ونهارا ، بلسانه وقلبه .

« وله حدة قوية تعتريه في البحث ، حتى كأنه ليث حرب . وهو أكبر من أن ينبه مثلى على نعوته . وفيه قلة مداراة ، وعدم تؤدة غالبا ، والله يغفر له . وله إقدام وشهامة ، وقوة نفس توقعه في أمور صعبة ، فيدفع الله عنه . » اهـ
(المصدر السابق)

وقال أيضا في وصف شجاعته :

وأما شجاعته : فيها تضرب الأمثال ، وبيعضها يتضبه أكبر الأبطال . ولقد أقامه الله تعالى في نوبة قازان ^(١) والنقى أعباء الأمر بنفسه . وقام وقعد وطلع ، ودخل وخرج ، واجتمع بالملك - يعني قازان - مرتين ، وبقطلو شاه ، وبولاي . وكان قبحق يتعجب من إقدامه وجراءته على المغول . « وأقول : ان هذه والله الترجمة ما نال أحد من العلماء فيما أعلم منها قط ومن يستطيع أن يكتب الناس فيه كلاما صحيحا صادقا كالذي يكتبه هذا الامام المدقق الصادق رحمه الله .

(١) ملم من ملوك التتار قابله ابن تيمية وانكر عليه وأمره بطلاق اسرى المسلمين ففعل .

٢ - شهادة تلميذه الشيخ محمد بن أحمد بن عبد الهادي المتوفي سنة ٧٤٤ هـ

« قال الشيخ ابن عبد الهادي : ثم لم يبرح شيخنا في ازدياد من العلوم ، وملازمة الاشتغال والإشغال ، وبث العلم ونشره ، والاجتهاد في سبيل الخير ، حتى انتهت إليه الإمامة في العلم والعمل ، والشجاعة والكرم ، والتواضع والحلم والأناة والإنابة ، والجلالة والمهابة ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وسائر أنواع الجهاد ، مع الصدق والعفة والصيانة ، وحسن القصد والإخلاص ، والابتغال إلى الله وكثرة الخوف منه ، وكثرة المراقبة له ، وشدة التمسك بالأثر ، والدعاء إلى الله وحسن الأخلاق ، ونفع الخلق ، والإحسان إليهم ، والصبر على من آذاه ، والصفح عنه والدعاء له ، وسائر أنواع الخير .

وكان رحمه الله سيفاً مسلولاً على المخالفين ، وشجى في حلق أهل الأهواء المبتدعين ، وإماماً قائماً ببيان الحق ونصرة الدين . وكان مجراً لا تكدره الدلاء ، وحبراً يقتدي به الأخيار الأولياء . طنت بذكره الأمصار وضنت بمثله الأعصار .

قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج يوسف المزى (ولد سنة ٦٥٤ بالمزة . وتوفي سنة ٧٤٢) : ما رأيت مثله . ولا رأى هو مثل نفسه ، ولا رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولا أتبع لها منه .

وقال الشيخ الحافظ أبو الفتوح محمد بن سيد الناس اليعمرى الاندلسي ، ثم المصري (ولد سنة ١٩٧١ وتوفي بالقاهرة سنة ٧٣٤) - بعد أن ذكر ترجمة الحافظ جمال الدين المزى - وهو الذي حداني على رؤية الشيخ الإمام ، شيخ الإسلام ، تقي الدين ، أبي العباس : أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية - فألفيته : كاد يستوعب السنن والآثار حفظاً ، إن تكلم في التفسير : فهو حامل رايته ، أو أفتى في الفقه : فهو مدرك غايته ، أو ذاكر بالحديث : فهو صاحب علمه وروايته ، أو حاضر بالنحل والملل لم يرَ أوسع من نحلته في ذلك ولا أرفع من رايته . برز في كل فن على أبناء جنسه . ولم تر عين من رآه مثله .

ولا رأت عينه مثل نفسه . كان يتكلم في التفسير، يحضر مجلسه الجم الغفير ، ويرتوون من بحر علمه العذب النير ، ويرتعون من ربيع فضله في روضة وغدير ، إلى أن دب اليه من اهل بلده داء الحسد . وألب أهل النظر منهم ما ينتقد عليه في حنيلته من أمور المعتقد ، فحفظوا عنه في ذلك كلاماً ، أوسعوه بسببه ملاماً ، وفوّقوا لتبديعه سهاماً ، وزعموا أنه خالف طريقهم ، وفرق فريقهم ، فتنازعهم ونازعوه ، وقاطع بعضهم وقاطعوه ، ثم نازعه طائفة أخرى ينتسبون من الفقر إلى طريقة ، ويزعمون أنهم على أدق باطن منها وأجلى حقيقة ، فكشف عن عيوب تلك الطوائف ، وذكر لها بوائق ، فأضت إلى الطائفة الأولى من منازعيه ، واستعانت بذوى الضعن عليه من مقاطعيه ، فوصلوا بالأمرء أمره ، وأعمل كل منهم في كفره فكره ، فكتبوا محاضر . وألبوا الروبيضة للسعي بها بين الأكابر ، وسعوا في نقله إلى حضرة الملكة بالديار المصرية ، فنقل وأودع السجن ساعة حضوره ، واعتقل ، وعقدوا لإراقة دمه مجالس ، وحشدوا لذلك قوماً من عمار الزوايا وسكان المدارس ، من كل متحامل في المنازعة، مختال بالتحادة، ومن مجاهر بالتفكير مبارز بالمقاطعة ، يسومونه ريب المنون (وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون) . وليس المجاهر بكفره أسوأ حالاً من المختال ، وقد دبت إليه عقارب مكره . فرد الله كيد كل في نحره . فنجاه الله على يد من اصطفاه ، والله غالب على أمره ثم لم يخل بعد ذلك من فتنة بعد فتنة ، ولم ينتقل طول عمره من محنة إلا إلى محنة ، إلى أن فوّض أمره إلى بعض القضاة ، فقلّد ما تقلد من اعتقاله . ولم يزل بحبسه ذلك إلى حين ذهابه إلى رحمة الله تعالى وانتقاله . وإلى الله ترجع الأمور . وهو المطلع على خائنة الأعين وما تخفي الصدور ، وكان يومه مشهوداً ، ضاقت بجنازته الطريق . وانتابها المسلمون من كل فج عميق ، وكان موته رحمه الله في ليلة العشرين من ذي القعدة سنة ٧٢٨ سجيناً بقلعة دمشق .^(١)

(١) العقود الدرية في مناقب شيخ الاسلام ابن تيمية .

٣ - شهادة قاضي الشافعية ومفتيهم ابن الزملاكني :

قال ابن كثير : -

وأثنى عليه وعلى علومه وفضائله جماعة من علماء عصره ، مثل القاضي الخوي ، وابن دقيق العيد ، وابن النحاس ، والقاضي الحنفي قاضي قضاة مصر ابن الحريري وابن الزملاكني وغيرهم ، ووجدت بخط ابن الزملاكني^(١) أنه قال: اجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها ، وأن له اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتدوين، وكتب على تصنيف له هذه الايات :

ماذا يقول الواصفون له	ومحاسنه جلّت عن الحصر
هو حجة لله قاهرة	هو بيننا أعجوبة الدهر
هو آية في الخلق ظاهرة	انوارها أربت على الفجر

وبالجملة كان رحمه الله من كبار العلماء ومن يخطيء ويصيب ولكن خطؤه بالنسبة إلى صوابه كنقطة في بحر لجي ، وخطؤه أيضا مغفور له كما في صحيح البخاري : «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله اجر «فهو مأجور . وقال الإمام مالك بن أنس : كل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا صاحب هذا القبر .»

(١) قال ابن كثير في وصف ابن الزملاكني : -

شيخ الشافعية بالشام وغيرها ، انتهت إليه رئاسة المذهب تدريسا وإفتاء ومناظرة ، ويقال في نسبه السامي نسبة إلى أبي دجانة سأم بن خرشة والله أعلم .

البداية والنهاية ص ١٤٠ ج ١٤

٤ - شهادة الحافظ جلال الدين السيوطي :

ابن تيمية الشيخ الإمام العلامة الحافظ الناقد الفقيه المجتهد المفسر البارع شيخ الإسلام ، علم الزهاد ، نادرة العصر ، تقي الدين أبو العباس أحمد بن المقفي شهاب الدين عبد الحليم بن الامام المجتهد شيخ الإسلام مجد الدين عبد السلام ابن عبد الله بن أبي القاسم الحراني ☆☆

أحد الأعلام ، ولد في ربيع الأول سنة إحدى وستين وستائة .

وسمع ابن أبي اليسر . وابن عبد الدائم ، وعدة .

وعنى بالحديث ، وخرج وانتقى ، وبرع في الرجال ، وعلل الحديث وفقهه وفي علوم الإسلام وعلم الكلام ، وغير ذلك . وكان من بحور العلم ، ومن الأذكياء المعدودين . والزهاد ، والأفراد ، ألف وثلاثمائة مجلدة ، وامتنح واودى مرارا .

مات في العشرين من ذي القعدة سنة ثمان وعشرين وسبعائة . هـ .

(طبقات الحفاظ ص ٥١٦ ، ٥١٧)

٥ - شهادة أبو الحسن السبكي قاضي القضاة ..

ومما وجد في كتاب كتبه العلامة قاضي القضاة أبو الحسن السبكي إلى الحافظ أبي عبد الله الذهبي في أمر الشيخ تقي الدين المذكور : أما قول سيدي في الشيخ فالملوك يتحقق كبر قدره . وزخارة بحره . وتوسعه في العلوم الشرعية والعقلية . وفرط ذكائه واجتهاده . وبلوغه في كل من ذلك المبلغ الذي يتجاوز الوصف . والملوك يقول ذلك دائماً . وقدره في نفسي أكبر من ذلك وأجل . مع ما جمعه الله له من الزهادة والورع والديانة . ونصرة الحق . والقيام فيه لا لغرض سواه . وجريه على سنن السلف . وأخذه من ذلك بالماخذ الأوفى . وغرابة مثله في هذا الزمان . بل من أزمان .

٦ - شهادة الامام الحافظ ابن حجر العسقلاني الشافعي رحمه الله

قال ابن حجر العسقلاني المولود في القاهرة والمتوفي بها سنة ٨٥٢ هـ وصاحب كتاب فتح الباري شرح البخاري وكتاب التهذيب وهو الذي لقب بأمر المؤمنين في الحديث . قال تقرظاً لكتاب الرد الوافر للامام ابن ناصر الدين الدمشقي وهو الذي كتبه مؤلفه رداً على ان من زعم من متعصي الأحناف أنه لا يجوز تسمية ابن تيمية بشيخ الاسلام وأنه من فعل ذلك فقد كفر !! (انظر) فكتب ابن ناصر الدين الدمشقي كتاباً سماه الرد الوافر ذكر فيه أكثر من بضع وثمانين اماماً من أئمة المسلمين كلهم سمي ابن تيمية بشيخ الاسلام ونقل نقولهم من كتبهم بذلك ، ولما قرأ الحافظ بن حجر رحمه الله هذا الكتاب الرد الوافر كتب عليه تقرظاً هذا نصه :

الحمد لله ، وسلام على عباده الذين اصطفى .

وقفت على هذا التأليف النافع ، والمجموع الذي هو للمقاصد التي جمع لأجلها جامع ، فتحققت سعة اطلاع الامام الذي صنفه ، وتضلعه من العلوم النافعة بما عظمه بين العلماء وشرفه ، وشهرة إمامة الشيخ تقي الدين أشهر من الشمس ، وتلقيبه بشيخ الاسلام في عصره باق إلى الآن على الألسنة الزكية ويستمر غداً كما كان بالامس ، ولا ينكر ذلك الا من جهل مقداره ، أو تجنب الانصاف ، فما أغلط من تعاطى ذلك وأكثر عثاره ، فالله تعالى هو المسؤول أن يقينا شرور أنفسنا وحصائد السنتنا بمنه وفضله ، ولو لم يكن من الدليل على إمامة هذا الرجل الا ما نبه عليه الحافظ الشهير علم الدين البرزالي في تاريخه : أنه لم يوجد في الاسلام من اجتمع في جنازته لما مات ما اجتمع في جنازة الشيخ تقي الدين ، وأشار إلى أن جنازة الامام احمد كانت حافلة جداً شهدها مئات الوف ، ولكن لو كان بدمشق من الخلائق نظير من كان ببغداد أو أضعاف ذلك ، لما تأخر أحد منهم عن شهود جنازته ، وأيضاً فجميع من كان ببغداد إلا الأقل كانوا يعتقدون إمامة الامام احمد ، وكان أمير بغداد وخليفة الوقت اذ ذاك في غاية المحبة له والتعظيم ، بخلاف ابن تيمية فكان أمير البلد حين مات

غائباً . وكان أكثر من بالبلد من الفقهاء قد تعصبوا عليه حتى مات محبوباً بالقلعة ، ومع هذا فلم يتخلف منهم عن حضور جنازته والترحم عليه والتأسف (عليه) الا ثلاثة انفس، تأخروا خشية على أنفسهم من العامة .

ومع حضور هذا الجمع العظيم فلم يكن لذلك باعث الا اعتقاد امامته وبركته لا بجمع سلطان ولا غيره ، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال : «أنتم شهداء الله في الارض» ^(١) . ولقد قام على الشيخ تقي الدين جماعة من العلماء مراراً بسبب أشياء انكروها عليه من الاصول والفروع ، وعقدت له بسبب ذلك عدة مجالس بالقاهرة وبدمشق ، ولا يحفظ عن أحد منهم أنه أفتى بزندقته ولا حكم بسفك دمه مع شدة المتعصبين عليه حينئذ من أهل الدولة ، حتى حبس بالقاهرة ثم بالاسكندرية ، ومع ذلك فكلهم معترف بسعة علمه وكثرة ورعه وزهده ، ووصفه بالسخاء والشجاعة ، وغير ذلك من قيامه في نصر الاسلام ، والدعوة إلى الله تعالى في السر والعلانية ، فكيف لا ينكر على من اطلق أنه كافر ، بل من أطلق على من سماه شيخ الاسلام الكفر ، وليس في تسمية بذلك ما يقتضي ذلك فانه شيخ في الاسلام بلا ريب ، والمسائل التي انكرت عليه ما كان يقولها بالتشهي ولا يصر على القول بها بعد قيام الدليل عليه عناداً ، وهذه تصانيفه طافحة بالرد على من يقول بالتجسيم والتبري منه ، ومع ذلك فهو بشرٌ يخطئ ويصيب ، فالذي اصاب فيه وهو الأكثر يستفاد منه ويترحم عليه بسببه ، والذي اخطأ فيه لا يقلد فيه ، بل هو معذور لان أئمة عصره شهدوا له بأن أدوات الاجتهاد اجتمعت فيه ، حتى كان اشد المتعصبين عليه ، والقائمين في ايصال الشر اليه ، وهو الشيخ كال الدين الزملكاني شهد له بذلك ، وكذلك الشيخ صدر الدين ابن الوكيل الذي لم يثبت لمناظرته غيره ، ومن أعجب العجب أن هذا الرجل كان أعظم الناس قياماً على أهل البدع من الروافض والحلولية والاتحادية ، وتصانيفه في ذلك كثيرة شهيرة ، وفتاويه فيهم لا تدخل تحت الحصر ، فيا قره أعينهم إذ سمعوا بكفره ، ويا سرورهم اذا رأوا من يكفر من لا يكفره ،

(١) رواه البخاري ومسلم

فالواجب على من تلبس بالعلم وكان له عقل أن يتأمل كلام الرجل من تصانيفه المشتهرة ، أو من السنة من يوثق به من أهل النقل ، فيفرد من ذلك ما ينكر فيحذر منه على قصد النصح ، ويثني عليه بفضائله فيما أصاب من ذلك كدأب غيره من العلماء ، ولو لم يكن للشيخ تقي الدين من المناقب الا تلميذه الشهير الشيخ شمس الدين ابن قيم الجوزية صاحب التصانيف النافعة السائرة التي انتفع بها الموافق والمخالف ، لكان غاية في الدلالة على عظم منزلته ، فكيف وقد شهد له بالتقدم في العلوم ، والتميز في المنطوق والمفهوم ، أئمة عصره من الشافعية وغيرهم ! فضلا عن الحنابلة ، فالذي يطلق عليه مع هذه الاشياء الكفر ، أو على من سماه شيخ الاسلام ، لا يلتفت اليه ، ولا يعول في هذا المقام عليه ، بل يجب رده عن ذلك إلى أن يراجع الحق ويدعن للصواب ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

صفة خطه أدام الله بقاءه .

قاله وكتبه احمد بن علي بن محمد بن حجر الشافعي عفا الله عنه ، وذلك في يوم الجمعة التاسع من شهر ربيع الأول عام خمسة وثلاثين وثمانائة حامداً لله ، ومطلياً على رسوله محمد وآله ومسلماً .^(١)

(١) الرد الوافر للامام ابن ناصر الدين الدمشقي بتحقيق زهير الشاويش ص ١٤٥ - ١٤٦ .

الباب الثالث

ابن تيمية : العابد الورع

ان مجدداً يقوم في مثل تلك الظلمات التي كانت في القرن الثامن الهجري لا يمكن أن يفلح في دعوته بمجرد العلم حتى لو كان علماً لا يصرع ولا يصول ولا يطاول .. بل لا بد وأن يكون مع هذا العلم ايمان وتقوى ، واستمداد من الله ورجوع دائم اليه ، وقيام بحق العباد ، واخلاص في كل ذلك لله حتى يبارك هذا العلم وتوثق ثماره ، وكذلك كان شيخنا شيخ الاسلام العابد الورع التقى وهذه شهادة تليذه الحافظ أبي عمر بن علي البزار رحمه الله . قال في بيان عبادته وورعه :-

قال أما تعبدّه رضي الله عنه فإنه قلَّ أنْ سَمِعَ بمثله ، لأنه كان قد قطع جُلَّ وقته وزمانه فيه ، حتى إنّه لم يجعل لنفسه شاغلة تشغله عن الله تعالى ما يَراؤ له من أهل ولا من مال . وكان في ليلة متفرّداً عن الناس كلّهم ، خالياً بربّه عزّ وجلّ ، ضارعاً ، مواظباً على تلاوة القرآن العظيم . مكرّراً لأنواع التعبّدات الليلية والنهارية . وكان إذا ذهب الليل وحضر مع الناس بدأ بصلاة الفجر يأتي بسنّها قبل إتيانه اليهم . وكان إذا أحرم بالصلاة يكاد يخلع القلوب لهيبة إتيانه بتكبيرة الاحرام . فإذا دخل في الصلاة ترتعد أعضاؤه حتى يميد يمينه ويسرة . وكان إذا قرأ يمدّ قراءته مدّاً كما صحّ في قراءة رسول الله ﷺ . وكان ركوعه وسجوده وانتصابه عنهما من أكمل ما ورد في صلاة الفرض . وكان يُخَفُّ جلوسه للتشهد الأوّل خفة شديدة ، ويجهّر بالتسمية الأولى حتى يسمع كلُّ مَنْ

حضر . فإذا فرغ من الصلاة أثنى على الله عزّ وجلّ هو ومن حضر بما ورد من قوله «اللهم أنتَ السلام ومنك السلام . الحديث» . ثم يُقبل على الجماعة ، ثم يأتي بالتهليلات الواردة حينئذ . ثم يسبحُ الله ويحمده ويكبره ثلاثاً وثلاثين ، ويختم المائة بالتهليل . كما اورد ، وكذا الجماعة . ثم يدعو الله تعالى له ولهم وللمسلمين أجناس ما ورد .

وكان غالب دعائه « اللهم انصرنا ولا تنصر علينا ، وأمكر لنا ولا تمكر علينا ، وأهدنا ويسر الهدى لنا . اللهم اجعلنا لك شاكرين ، لك ذاكرين ، اليك راغبين ، لك مُحبّتين ، اليك راهبين ، لك مطاوعين . ربنا تقبل توباتنا ، وأغسل حوباتنا ، وثبّت حججنا ، وأهدِ قلوبنا ، واسلل سخيمة صدورنا » يفتتحه ويختمه بالصلاة على النبي صلّى الله عليه وسلم .

ثم يشرع في الذكر . وكان قد عُرِفَتْ عادته لا يُكلّمه أحدٌ بغير ضرورة بعد صلاة الفجر . فلا يزال في الذكر يسمع نفسه ، وربما يسمعُ ذكره من الروحانيّة ، مع كونه في خلال ذلك يُكثر من تقليب بصره نحو السماء . هكذا دأبه حتى ترتفع الشمس وتزول ، وقت النهي عن الصلاة .

وكنْتُ مدّة إقامتي بدمشق ملازمه جلّ النهار وكثيراً من الليل . وكان يُدنيني منه حتى يجلسني الى جانبه . وكنْتُ أسمع ما يتلو وما يذكر حينئذ . فرأيتُه يقرأ الفاتحة ويكرّرها ، ويقطعُ ذلك الوقت كلّهُ ، أعني من الفجر الى ارتفاع الشمس في تكرير تلاوتها . ففكرتُ في ذلك لِمَ قد لزم هذه السورة دون غيرها . فبان لي ، والله أعلم ، أن قصده بذلك أن يجمع بتلاوتها حينئذ بين ما ورد في الأحاديث وما ذكره العلماء: هل يستحبّ تقديم الأذكار الواردة على تلاوة القرآن أو العكس؟ فرأى رضي الله عنه أن في الفاتحة وتكرارها حينئذ جمعاً بين القولين ، وتحصيلاً للفضيلتين . وهذا من قوة فطنته وثاقب بصيرته .

ثم إنه كان يركع ، فإذا أراد سماع حديث في مكان آخر سارع اليه من فوره ، مع من يصحبه . فقل أن يراه أحدٌ من له بصيرة إلا وانكب على يديه فيقبلهما ، حتى إنه كان اذا رآه أرباب المعاش يتخبطون من حوانيتهم للسلام عليه والتبرك به ، وهو مع هذا يعطي كلا منهم نصيباً وافراً من السلام وغيره ، وإذا رأى منكراً في طريقه أزاله ، أو سمع بجناسة سارع الى الصلاة

عليها ، أو تأسف على فواتها ، وربما ذهب الى قبر صاحبها بعد فراغه من سماع الحديث ، فصلّى عليه . ثم يعود الى مسجده ، فلا يزال تارة في افتاء الناس ، وتارة في قضاء حوائجهم حتى يُصَلِّي الظهر من الجماعة ، ثم كذلك بقية يومه . وكان مجلسه عاما للكبير والصغير ، والجليل والحقير ، والحر والعبد ، والذكر والأنثى . وقد وسع كل من يرد عليه من الناس . يرى كلّ منهم في نفسه أن لم يكرم أحداً بقدره . ثم يصلي المغرب ، ثم يتطوّع بما يسره الله . ثم أقرأ عليه من مؤلفاته أنا أو غيري ، فيفدنا بالطرائف ، ويمدنا باللطائف ، حتى يصلي العشاء ثم بعدها كما كنّا وكان : من الإقبال على العلوم الى أن يذهب هوي من الليل طويل . وهو في خلال ذلك كله ، في النهار والليل ، لا يزال يذكر الله تعالى ويوحده ، ويستغفره .

وكان رضي الله عنه كثيراً ما يرفع طرّفه الى السماء ، لا يكاد يفتر عن ذلك ، كأنه يرى شيئاً يشبته بنظره . فكان هذا دأبه مدة إقامتي بحضرته . فسبحان الله ما أقصر ما كانت ! يا لئيتها كانت طالت . ما مرّ على عمري الى الآن زمانٌ كان أحبّ إليّ من ذلك الحين ، ولا رأيته في وقتٍ أحسن حالاً مني حينئذ ، وما كان إلّا ببركة الشيخ رضي الله عنه .

وكان في كل أسبوع يعودُ المرضى ، خصوصاً الذين بالمارستان وأخبرني غير واحد ممن لا يشكّ في عدالته أنّ جميع زمن الشيخ ينقضي على من رأيته . فأيّ عبادة واجتهاد أفضل من ذلك ؟ فسبحان الموقّق من يشاء لما يشاء .

ورعه رضي الله عنه :

وكان رضي الله عنه في الغاية التي ينتهي اليها في الورع . لأنّ الله تعالى أجراه مدة عمره كلّها عليه . فانه ما خالط الناس في بيع ولا شراء ولا معاملة ، ولا تجارة ، ولا مشاركة ، ولا زراعة ، ولا عمارة . ولا كان ناظراً مباشراً لمال وقف ، ولم يكن يقبل جناية ولا صلة لنفسه من سلطان ولا أمير ولا تاجر ، ولا كان مدخراً ديناراً ولا درهماً ولا متاعاً ولا طعاماً ، وانما كانت بضاعته مدة حياته ، وميراثه بعد وفاته ، رضي الله عنه ، العلم اقتداءً بسيد المرسلين

وخاتم النبيين محمد ﷺ وعلى آله وصحبه أجمعين ، فإنه قال : «ان العلماء ورثة الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ولكن ورثوا العلم فمن أخذ به فقد أخذ بحظٍّ وافر .»

وكان ينبّه العاقل بحسن الملاحظة ورقيق المخاطبة ليختار لنفسه طريقته ، ويسلك سبيلهم . وإن كان دونها من الطرائق من اتخاذ المباحات جائز ، لكن العاقل يدله عقله على طلب الأعلى . فانظر بعين الانصاف الى ما وفق الله له هذا الامام وأجرى ، مما أقعد عنه غيره وخذله عن طلبه ، ولكن لكل شيء سبب ، وعلامة عدم التوفيق سلب للأسباب . ومن أعظم الأسباب لترك فضول الدنيا التخلي عن غير الضروري منها ، فلما وفق الله هذا الإمام لرفض غير الضروري منها انصبت عليه العواطف الالهية فحصل بها كل فضيلة جليلة ، بخلاف غيره من علماء الدنيا ، مختارياً وطالبيها والساعين لتحصيلها ، فإنهم لما اختاروا ملاذها وزينتها ورياستها انسدت عليهم غالباً طرق الرشاد فوقعوا في شركها يخبطون خبط عشواء ، ويخطبون كحاطب ليل ، لا يبالون ما يأكلون ولا ما يلبسون ولا ما يتأولون إلا ما يحصل لهم اغراضهم الدنيئة ومقاصدهم الخبيثة الحسيسة ، فهم متعاضدون على طلبها متحاسدون بسببها ، أجسامهم ميتة ، وقلوبهم من غيرها فارغة ، وظواهرهم مزخرفة معمورة ، وقلوبهم خربة مأبورة . ولم يكفهم ما هم عليه حتى أصبحوا قالين رافضها ، معادين باغضها . ولما رأوا هذا الامام عالم الآخرة ، تاركاً هم عليه من تحصيل الحطام من المشتبه الحرام ، رافضاً الفضل المباح فضلاً عن الحرام ، تحققوا أن أحواله تفضح أحوالهم وتوضح خفي انفعالهم ، وأخذتهم الغيرة النفسانية على صفاتهم الشيطانية ، المباينة لصفاته الروحانية . فحرصوا على الفتك به أين ما وجدوا ، وأنسوا أنهم ثعالب وهو أسد . فحياه الله تعالى منهم بحراسته ، وصنع له غير مرة كما صنع لخاصته ، وحفظه مدة حياته وحماه ، ونشر له عند وفاته علماً في الأقطار بما والاه . انتهى^(١)

(١) الاعلام العلية في مناقب شيخ الاسلام ابن تيمية ص ٣٧ - ٤٣ .

الباب الرابع

ابن تيمية : العالم المبتلي والامام الممتحن

وكان لا بد لامام للناس ، وقدوة للعالمين في زمانه أن يمتحن ويبلى .. الا تنظر الى قوله تعالى (واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال اني جاعلك للناس اماما) الآية

فهل كان اماما للناس بعد ان ابتلاه الله بأن يقول الحق لا يخاف في الله لومة لائم ويحطم الاصنام ويحادل قومه والنمرود في باطلهم ، ويطرده من بلده ويهاجر ويؤمر بذبح ابنه .. باختصار لا امامة الا بعد بلاء ..

وهذا ما كان من شأن شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله فكان والبلاء صاحبين لا يفترقان ، وكيف لا وهو القائم بأمر الله الداعي الى سبيل الله ، المجاهد أهل الشر جميعا على اختلاف طوائفهم في ذات الله . متفرغا فلا زوجة ولا ولد ولا ضيعة ولا تجارة ، بل ولا وطن ولا اقامة بل رحيل دائم في الله ، ولذلك كان بلاؤه على قدر منزلته من العلم والعمل والا بماذا كما قال رسول الله ﷺ : أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالأمثل يتلى الرجل على قدر دينه فان كان في دينه شدة زيد له في البلاء» . متفق عليه .

وتفاصيل البلاء التي تعرض لها شيخ الاسلام ابن تيمية شيء طويل جدا . فما كان رضي الله عنه ينتهي من محنة الا ليدخل في اخرى ولا يخرج من سجن الا ليوضع في آخر حتى مات مسجوناً آخر عمره ، ولا ينتهي من قتال مع

طائفة باغية الا ويدخل قتالا آخر .. وقد جمع الامام ابن رجب الحنبلي خلاصة للفتن التي تعرض لها ابن تيمية فيقول :-

الابتلاءات التي ابتلي بها الشيخ رضي الله عنه :

قال الامام ابن رجب الحنبلي رحمه الله المتوفي سنة ٧٩٥ هـ
وأما محن الشيخ : فكثيرة ، وشرحها يطول جداً .

وقد اعتقله مرة بعض نواب السلطان بالشام قليلا ، بسبب قيامه على نصراني سب الرسول ﷺ ، واعتقل معه الشيخ زين الدين الفاروقي ، ثم أطلقهما مكرمين .

ولما وصف المسألة «المحوية» في الصفات : شنع بها جماعة ، ونودي عليها في الأسواق على قصبة ، وأن لا يستفتي من جهة بعض القضاة الحنفية . ثم انتصر للشيخ بعض الولاة ، ولم يكن في البلد حينئذ نائب ، وضرب المنادي وبعض من معه ، وسكن الأمر .

ثم امتحن سنة خمس وسبعمئة بالسؤال عن معتقده بأمر السلطان؟ فجمع نائبه القضاة والعلماء بالقصر، وأحضر الشيخ ، وسأله عن ذلك؟ فبعث الشيخ من أحضر من داره «العقيدة الواسطية» فقرأوها في ثلاث مجالس ، وحاققوه ، وبحثوا معه ، ووقع الاتفاق بعد ذلك على أن هذه عقيدة سنية سلفية ، فمنهم من قال ذلك طوعا ، ومنهم من قاله كرها .

وورد بعد ذلك كتاب من السلطان فيه : أنما قصدنا براءة ساحة الشيخ ، وتبين لنا أنه على عقيدة السلف .

ثم ان المصريين دبروا الحيلة في أمر الشيخ ، ورأوا أنه لا يمكن البحث معه ، ولكن يعقد له مجلس ، ويدعى عليه ، وتقام عليه الشهادة . وكان القائمون في ذلك منهم : بيبرس الجاشنكير ، الذي تسلطن بعد ذلك ، ونصر المنجى وابن مخلوف قاضي المالكية ، فطلب الشيخ على البريد الى القاهرة ، وعقد له ثاني يوم وصوله - وهو ثاني عشرين رمضان سنة خمس وسبعمئة - مجلس بالقلعة ، وادعى عليه عند ابن مخلوف قاضي المالكية ، أنه يقول : إن

الله تكلم بالقرآن بحرف وصوت ، وأنه على العرش بذاته ، وأنه يشار إليه بالاشارة الحسية .^(١)

وقال المدعي : أطلب تعزيذه على ذلك ، التعزيز البليغ - يشير الى القتل على مذهب مالك / فقال القاضي : ما تقول يا فقيه ؟ فحمد الله وأثنى عليه ، ف قيل له : أسرع ما جئت لتخطب ، فقال أُمْنَع من الثناء على الله تعالى؟ فقال القاضي : أجب ، فقد حمدت الله تعالى . فسكت الشيخ ، فقال : أجب . فقال الشيخ له : من هو الحاكم في ؟ فأشاروا : القاضي هو الحاكم ، فقال الشيخ لابن مخلوف : أنت خصمي ، كيف تحكم في؟ وغضب ، ومراده : إني وإياك متنازعان في هذه المسائل ، فكيف يحكم أحد الخصمين على الآخر فيها ؟ فأقيم الشيخ ومعه أخواه ، ثم رد الشيخ ، وقال : رضيت أن تحكم في ، فلم يمكن من الجلوس ، ويقال : ان اخاه الشيخ شرف الدين ابتهل ، ودعا الله عليهم في حال خروجهم ، فنعنه الشيخ ، وقال له : بل قل : اللهم هب لهم نورا يهتدون به الى الحق .

ثم حبسوا في برج أياما ، ونقلوا الى الحب ليلة عيد الفطر ، ثم بعث كتاب سلطاني الى الشام بالحط على الشيخ ، والزم الناس - خصوصا أهل مذهبه - بالرجوع عن عقيدته ، والتهديد بالعزل والحبس ، ونودى بذلك في الجامع والأسواق . ثم قرىء الكتاب بسدة الجامع بعد الجمعة ، وحصل أذى كثير للحنابلة بالقاهرة ، وحبس بعضهم ، وأخذ خطوط بعضهم بالرجوع . وكان قاضيهم الحراني قليل العلم .

ثم في سلخ رمضان سنة ست : أحضر سلا - نائب السلطان بمصر - القضاة والفقهاء ، وتكلم في إخراج الشيخ ، فاتفقوا على أنه يشترط عليه أمور ، ويلزم بالرجوع عن بعض العقيدة ، فأرسلوا إليه من يحضره ، وليتكلموا معه في ذلك ، فلم يجب إلى الحضور ، وتكرر الرسول إليه في ذلك ست مرات ، وصم على عدم الحضور ، فطال عليهم المجلس ، فانصرفوا من غير شيء .

ثم في آخر هذه السنة وصل كتاب إلى نائب السلطنة بدمشق من الشيخ ، فأخبر بذلك جماعة من حضر مجلسه ، وأثنى عليه : وقال : ما رأيت مثله ، ولا أشجع منه . وذكر ما هو عليه في السجن : من التوجه إلى الله تعالى ، وأنه

لا يقبل شيئاً من الكسوة السلطانية ، ولا من الأדרار السلطاني ، ولا تدنس بشيء من ذلك .

ثم في ربيع الأول من سنة سبع وسبعمئة دخل مهنا بن عيسى أمير العرب إلى مصر ، وحضر بنفسه إلى السجن ، وأخرج الشيخ منه ، بعد أن استأذن في ذلك ، وعقد للشيخ مجالس حضرها أكابر الفقهاء ، وانفصلت على خير .

وذكر الذهبي والبرالي وغيرهما : أن الشيخ كتب لهم بخطه مجلداً من القول والفاظاً فيها بعض ما فيها ، لما خاف وهدد بالقتل ، ثم أطلق وامتنع من الحجى إلى دمشق . وأقام بالقاهرة يقرئ العلم ، ويتكلم في الجوامع والمجالس العامة ، ويجتمع عليه خلق .

ثم في شوال من السنة المذكورة : اجتمع جماعة كثيرة من الصوفية ، وشكوا من الشيخ إلى الحاكم الشافعي ، وعقد له مجلس لكلامه في ابن عربي وغيره ، وادعى عليه ابن عطاء (هو ابن عطاء الله السكندري الصوفي صاحب الحكم) . بأشياء ، ولم يثبت منها شيئاً ، لكنه اعترف أنه قال : لا يستغاث بالنبي ﷺ ، استغاثة بمعنى العبادة ، ولكن يتوسل به ، فبعض الحاضرين قال : ليس في هذا شيء .

ورأى الحاكم ابن جماعة : أن هذا إساءة أدب ، وعنفه على ذلك ، فحضرت رسالة إلى القاضي : أن يعمل معه ما تقتضيه الشريعة في ذلك ، فقال القاضي : قد قلت له ما يقال لمثله .

ثم إن الدولة خيروه بين أشياء ، وهي الإقامة بدمشق ، أو بالاسكندرية ، بشروط ، أو الحبس ، فاختر الحبس . فدخل عليه أصحابه في السفر إلى دمشق ، ملتزماً ما شرط عليه ، فأجابهم ، فأركبوه خيل البريد ، ثم ردوه في الغد ، وحضر عند القاضي بحضور جماعة من الفقهاء ، فقال له بعضهم : ما ترضى الدولة إلا بالحبس . فقال القاضي : وفيه مصلحة له ، واستتاب التونسي المالكي وأذن له أن يحكم عليه بالحبس ، فامتنع ، وقال : ما ثبت عليه شيء ، فأذن لنور الدين الزواوي المالكي ، فتحير ، فقال الشيخ : أنا أمضي إلى الحبس ، وأتبع ما تقتضيه المصلحة ، فقال الزواوي المذكور : فيكون في موضع يصلح لمثله ، فقبل له : ما ترضى الدولة إلا بمسمى الحبس ، فأرسل إلى حبس

القاضي وأجلس في الموضع الذي أجلس فيه القاضي تقي الدين ابن بنت الأعز لما حبس ، وأذن أن يكون عنده من يخدمه . وكان جميع ذلك بإشارة نصر المنبجي .

واستمر الشيخ في الحبس يستفتي ويقصده الناس ، ويزورونه ، وتأتيه الفتاوى المشكلة من الأمراء وأعيان الناس .

وكان أصحابه يدخلون عليه أولا سرا ، ثم شرعوا يتظاهرون بالدخول عليه ، فأخرجوه في سلطنة الشنكير الملقب بالمظفر ، إلى الإسكندرية على البريد ، وحبس فيها في برج حسن مضيء متسع ، يدخل عليه من شاء ، ويمنع هو من شاء ، ويخرج إلى الحمام إذا شاء . وكان قد أخرج وحده ، وأرجف الأعداد بقتله وتفريقه غير مرة ، فضاقت بذلك صدور محبيه بالشام وغيره ، وكثر الدعاء له . وبقي في الإسكندرية مدة سلطنة المظفر .

فلما عاد الملك الناصر إلى السلطنة وتمكن ، وأهلك المظفر ، وحمل شيخه نصر المنبجي ، واشتدت موجدة السلطان على القضاة لمداخلتهم المظفر ، وعزل بعضهم : بادر بإحضار الشيخ إلى القاهرة مكرما في شوال سنة تسع وسبعمئة ، وأكرمه السلطان إكراما زائدا ، وقام إليه ، وتلقاه في مجلس حفل ، فيه قضاة المصريين والشاميين ، والفقهاء وأعيان الدولة . وزاد في إكرامه عليهم ، وبقي يساره ويستشير سويعة ، وأثنى عليه بحضورهم ثناء كثيرا ، وأصلح بينه وبينهم . ويقال : إنه شاوره في أمرهم به في حق القضاة ، فصرفه عن ذلك ، وأثنى عليهم ، وأن ابن مخلوف كان يقول : ما رأينا أتقى من ابن تيمية ، سعينا في دمه . فلما قدر علينا عفا عنا .

واجتمع بالسلطان مرة ثانية بعد أشهر ، وسكن الشيخ بالقاهرة ، والناس يترددون إليه ، والأمراء والجند ، وطائفة من الفقهاء ، ومنهم من يعتذر إليه ويتنصل مما وقع .

(١) قلت هذا الذي اتهموه به هو عين عقيدة السلف التي كان عليها الصحابة رضوان الله عليهم وقد اشار الرسول الى الله وأنه في السماء غير مرة .

قال الذهبي : وفي شعبان سنة إحدى عشرة : وصل النبأ : أن الفقيه البكري - أحد المبغضين للشيخ - استفرد بالشيخ بمصر ، ووُثب عليه ، وتتش بأطواقه ، وقال : احضر معي إلى الشرع ، فلي عليك دعوى ، فلما تكاثر الناس اغلص ، فطلب من جهة الدولة ، فهرب واختفى .

وذكره غيره : أنه ثار بسبب ذلك فتنة ، وأراد جماعة الانتصار من البكري فلم يمكنهم الشيخ من ذلك .

واتفق بعد مدة : أن البكري همّ السلطان بقتله ، ثم رسم بقطع لسانه ^(١) ، لكثرة فضوله وجراءته ، ثم شفع فيه ، فنفى إلى الصعيد ، ومنع من الفتوى بالكلام في العلم . وكان الشيخ في هذه المدة يقرئ العلم ، ويجلس الناس في مجالس عامة .

قدم إلى الشام هو وإخوانه سنة اثنتي عشرة بنية الجهاد ، لما قدم السلطان لكشف التتر عن الشام . فخرج مع الجيش ، وفارقهم من عسقلان ، وزار البيت المقدس .

ثم دخل دمشق بعد غيبته عنها فوق سبع سنين ، ومعه أخواه وجماعة من أصحابه ، وخرج خلق كثير لتلقيه ، وسر الناس بمقدمه ، واستر على ما كان عليه أولا ، من اقراء العلم ، وتدرسه بمدرسة السكرية ، والحنبلية ، واقفاء الناس ونفعهم .

ثم في سنة ثمان عشرة : ورد كتاب من السلطان بمنعه من الفتوى في مسألة الحلف بالطلاق بالكفیر ^(٢) ، وعقد له مجلس بدار السعادة ، ومنع من ذلك ، ونودى به في البلد .

ثم في سنة تسع عشرة عقد له مجلس أيضا كالمجلس الأول ، وقرئ كتاب السلطان بمنعه من على تأكيد المنع .

ثم بعد مدة عقد له مجلس ثالث بسبب ذلك ، وعوتب وحبس بالقلعة . ثم حبس لأجل ذلك مرة أخرى . ومنع بسببه من الفتيا مطلقا ، فاقام مدة يفتي بلسانه ، ويقول : لا يسعني كتم العلم ^(٣) .

(١) أي أمر بقطع لسانه فانظر كيف رد الله كيد البكري في نحره .

(٢) أي من حلف بالطلاق لا يلزمه وإنما يكفر كفارة يمين .

(٣) وقد عاد الناس اليوم بمحمد الله الى فتوى ابن تيمية هذه التي سجن فيها واودى مرارا .

وفي آخر الأمر : دبروا عليه الحيلة في مسألة المنع من السفر إلى قبور الأنبياء والصالحين ، وألزموه من ذلك التنقص بالأنبياء ، وذلك كفر ، وأفتى بذلك طائفة من أهل الأهواء ، وهم ثمانية عشر نفساً ، رأسهم القاضي الإخنائي المالكي وأفتى قضاة مصر الأربعة بجبسه ، فحبس بقلعة دمشق سنتين وأشهرًا . وبها مات رحمه الله تعالى .

وقد بين رحمه الله : أن ما حكم عليه به باطل باجماع المسلمين من وجوه كثيرة جداً ، وأفتى جماعة بأنه يخطيء في ذلك خطأ المجتهدين المغفور لهم ، وواقفه جماعة من علماء بغداد ، وغيرهم . وكذلك ابن أبي الوليد شيخ المالكية بدمشق أفتيا : أنه لا وجه للاعتراض عليه فيما قاله أصلاً ، وأنه نقل خلاف العلماء في المسألة ، ورجح أحد القولين فيها .

وبقي مدة في القلعة يكتب العلم ويصنفه ، ويرسل إلى أصحابه الرسائل ، ويذكر ما فتح الله به عليه في هذه المرة من العلوم العظيمة ، والأحوال الجسمة .

وقال : قد فتح الله علي في هذا الحصن في هذه المرة من معاني القرآن ، ومن أصول العلم بأشياء ، كان كثير من العلماء يتمنونها ، وندمت على تضييع أكثر أوقاتي في غير معاني القرآن ، ثم إنه منع من الكتابة ، ولم يترك عنده دواة ولا قلم ولا ورق ، فأقبل على التلاوة والتهدد والمناجاة والذكر .

قال شيخنا أبو عبد الله ابن القيم : سمعت شيخنا شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ، ونور ضريحه ، يقول : إن في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة . قال : وقال لي مرة : ما يصنع أعدائي بي ؟ أنا جنتي وبستاني في صدري ، أين رحمت فهي معي ، لا تفارقني ، أنا حبسي خلوة . وقتلي شهادة ، وإخراجي من بلدي سياحة .

وكان في حبسه في القلعة يقول : لو بذلت ملء هذه القلعة ذهباً ما عدل عندي شكر هذه النعمة . أو قال : ما جزيتهم على ما تسببوا الي فيه من الخير - ونحو هذا .

وكان يقول في سجوده ، وهو محبوس : اللهم أعني على ذكرك
وشكرك وحسن عبادتك ، ما شاء الله .

وقال مرة : المحبوس من حبس قلبه عن ربه ، والمأسور من أسره هواه ولما
دخل إلى القلعة ، وصار داخل سورها نظر إليه ، وقال (٥٧ : ١٣) فضرب بينهم
بسور له باب ، باطنه فيه الرحمة ، وظاهره من قبله العذاب) .

قال شيخنا : وعلم الله ما رأيت أحدا أطيّب عيشا منه قط ، مع ما كان
فيه من الحبس والتهديد والإرجاف ، وهو مع ذلك أطيّب الناس عيشا ،
وأشرحهم صدرا ، وأقواهم قلبا ، وأسرهم نفسا ، تلوح نضرة النعيم على وجهه
وكنا إذا اشتد بنا الخوف وساءت بنا الظنون ، وضائق بنا الأرض : أتينا ،
فما هو إلا أن نراه ، ونسمع كلامه ، فيذهب عنا ذلك كله ، وينقلب انشراحا
وقوة ويقينا وطمأنينة . فسبحان من أشهد عباده جنته قبل لقاءه ، وفتح لهم
أبوابها في دار العمل ، فأتاهم من روحها ونسيها وطيبها ما استفرغ قواهم
لطلبها ، والمسابقة إليها هـ .^(١)

ابن تيمية والعفو عند المقدرة :

وقد يظن ظان ان ابن تيمية وقد آبتلى بهذه الابتلاءات جميعا فكر يوما ما
أن ينال من مسلم آذاه أو وشى به حاشا وكلا لقد كان دائما ذا نفس أبيّة لم
ينتقم يوما لنفسه مع قدرته من آذاه وألب عليه .

● حدث ابن عبد الهادي عن شيخ الاسلام ان سلطان مصر الناصر ابن قلاوون
استقدم الشيخ عنده ورحب به ثم أخرج له من جيبه فتاوي لبعض علماء مصر
الذين أفتوا بقتل ابن تيمية ، واستفتى السلطان ابن تيمية في أن يقتل بعضهم
ممن زد رواعه زوروا على ابن تيمية وافتوا في قتله . قال الشيخ ابن تيمية
«فهمت مقصود السلطان ابن قلاوون وعلمت أن عنده حنقا شديدا عليهم
لأنهم كانوا قد خلعوه وبائعوا ركن الدين بيبرس الجاشنكير يقول ابن تيمية
فشرت في مدح هؤلاء العلماء وشكرهم ، وأنهم لو ذهبوا لم تجد مثلهم في
دولتك ، وأما أنا فهم في حل من حقي ومن جهتي» .

(١) الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ص ٣٩٦ الى ٤٠٣ نشر دار المعرفة .

قال ابن تيمية فكان القاضي زين الدين بن مخلوف قاضي المالكية يقول بعد ذلك : ما رأينا اتقى من ابن تيمية لم نبق ممكنا في السعي لقتله الا وفعلناه ، ولما قدر هو علينا عفى عنا» ا هـ .^(١)



(١) العقود الدرية لابن عبد الهادي ص ٢٨١ - ٢٨٣

الباب الخامس

ابن تيمية وشهادات العلماء المعاصرين

كتب علماء معاصرون كثيرون لا أستطيع أن أحصيهم في هذه الرسالة الموجزة النريعة وكلهم أطبقوا كما ذكرت في أول الرسالة أن العالم في القرن الثامن كان ينتظر خروج هذا الرجل لحاجة الأمة الى تجديد الدين ، وإزالة الركام الذي القاه الظالمون والمنتحلون .. وكان هذا الذي ذكره العلماء المحدثون هو أيضا ما أطبق عليه العلماء الذين عاصروا ابن تيمية وعاشوه . ولكن المعاصرين الآن من أهل الدين والفهم ومن له اشتغال بالدعوة والجهاد والعلم يرون أنه ما اشبه اليوم بالبارحة ، وأنه ما احوج العالم اليوم الى ابن تيمية ليجدد لهذه الأمة شبابها ، ويعلي للتوحيد مناره ، وللإسلام الحق ركنه وفخاره .

وأقول الحمد لله نحن اليوم نعيش عصر ابن تيمية فرجال الدعوة المخلصون ، وشباب الأمة العاملون ملهمهم وامامهم وقادتهم هو ابن تيمية ، ومرجعهم هو كتبه ومؤلفاته ، وأقواله ونظرياته .

وان التجديد الحادث اليوم لدين الأمة هو بفضل الله أولا ثم بفضل الذين تتلمذوا على كتب هذا الامام الجليل ، وتضلّعوا من علمه الغزير وغاصوا في بحره الواسع وهأنذا أذكر طائفة من شهادات بعض العلماء المعاصرين .

● حاجة الأمة الى ابن تيمية :

شهادة الشيخ أبي الحسن الندوي

كتب الشيخ أبو الحسن الندوي كتاباً مطولاً عن ابن تيمية يقع في نحو ثلاثمائة وخمسين صفحة وكان منه هذه المقدمة الرائعة التي يصف فيها حاجة المسلمين في القرن الثامن الى ظهور هذا الامام الذي كان لا بد من ظهوره لاعادة استشارة العالم من جديد بعد أن غطاء الظلام .

كتب حفظه الله يقول :

« ظهر علم الكلام لمقاومة الفلسفة ونصرة الدين ، وكان ذلك أمراً لازماً ، غير أنه تأثر بالفلسفة وتسربت اليه روحها حتى تكونت «فلسفة دينية» تنتهج نفس المنهج ، وتبحث نفس الموضوع وتتبع نفس الأسلوب للبحث والاستدلال ، وتعيد نفس الخطأ في اعتبار ذات الله وصفاته وقضايا ما وراء العقل أموراً عقلية يمكن اثباتها عن طريق العقل ، وكذلك تسيطر عليه روح عدم الاقتناع بما جاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من شرح وتعبير في هذا الموضوع واستخدم مصطلحات يونانية تقوم على علم محدود ناقص وتثير شبهات ، الأمر الذي دعا الى تعقد القضايا وتوسعها بل أن تنحل أو تختصر ، ووجدت «فلسفة الهية» وكتب ضخمة في شرح العقائد إزاء اسلوب مقنع مؤثر كان جديراً بشحن النفوس بالايان والاذعان ، واقناع العقول في كل زمان ، وكان مؤسساً على نصوص الكتاب والسنة .

وكانت هذه الفلسفة الالهية الجديدة قد تأثرت بالفكر اليوناني رغم انها ظهرت ضد الفلسفة اليونانية ، فكانت روح الكتاب والسنة تحتج دائماً على هذا الموضوع ووجدت طبقة وحيهة للأمة الاسلامية معارضة لهذه التفاصيل الفلسفية والتأويل الكلامية ، غير أن الحاجة الى عالم كبير نافذ البصيرة ، واسع العلم ، قوي الايمان كانت أكيدة لشرح الكتاب والسنة والتعبير القوي المؤثر عنها ، ذلك الذي يعتقد أجزم الاعتقاد أن في نصوص الكتاب والسنة حول ذات الله وصفاته وفي تعبيراتها عنها غنى وكفاية تامة ، ذلك العالم الذي يتوصل

بذكائه ودراسته الى أعماق الفلسفة ويطلع على خباياها وكوامنها ، ويتمكن من تناول أقوال فلاسفة اليونان ومذاهبهم الفكرية بالنقد العلمي ، بما عنده من علم بموضع ضعفها الأساسية ، ذلك الذي قد تعمق بتفكيره فوصل الى أغوار علم الكلام واطلع على الخلافات الدقيقة بين الأديان والفرق الاسلامية ولا يخفى عليه شيء من تاريخ علم الكلام وغوه ، ذلك الرجل الذي يكون على جانب عظيم من الثقة والاعتزاز بنصوص الكتاب والسنة ومذهب السلف بفضل

دراسته وتجاربه ، يفيض عزمًا وحماسًا بنصرته وشرحه ، ويعيش على حسك السعدان لكي يثبت رجحان مذهب السلف وفضله من الناحية العقلية على غيره من الفلسفات والنظم العقلية ، كما يكون متمتعًا بجميع تلك الوسائل والمؤهلات التي يتصلبها هذا العمل العظيم ومتميزًا في ذكائه وقوة بيانه واستدلاله وسعة نظره وعمق دراسته عن غيره ، يكون فوق مستوى عصره وكفوا للقيام بهذه الخدمة بمعنى الكلمة .

في مواجهة المسيحية ، وتقدها العلمي :

هذا وقد كان الاسلام هدفا للهجمات الداخلية والخارجية بجانب آخر ، وكان المسيحيون قد تحمسوا لاثبات أن المسيحية هي الدين الحق ، وتوجيه الايرادات إلى الإسلام ، ان الهجوم الصليبي المتتابع ووجود عدد وجيه من مسيحيي الغرب في الشام وقبرص شجعهم على مواجهة المسلمين في المجال العلمي وعلى تأليف كتب تثبت فضل دينهم وأخرى ترفض نبوة محمد ﷺ .

وللرد على كل ذلك كانت الحاجة ملحة إلى عالم كبير ومتكلم ، له دراسة عميقة في المسيحية والديانات الأخرى وله اطلاع واسع على الصحف السماوية وما واجهته من تغيير وتحريف ويستطيع أن يحسن المقارنة بين الديانات ويثبت فضل الإسلام وخلوده في أسلوب علمي مؤثر قوي ، ويتمكن من دعوة أتباع الديانات الأخرى إلى الإسلام بحكمة وقوة .

فضح المذاهب المنحرفة والحركات الهدامة :

وقد كان أشد وأكثر خطورة من هذه الهجمات حملة شنّها فرقة إسلامية دخيلة على الإسلام وهي الفرقة الباطنية التي كانت ديانتها وتعاليمها مجموعة عجيبة للعقائد المجوسية والأفكار الأفلاطونية والأغراض السياسية ، وقد كانت هذه الفرقة وفروعها المختلفة من الاسماعيلية والحشاشية والدروزية والنصيرية تتعاون مع القوى العدوانية والمهاجرين الأجانب على الإسلام ، وهي التي مهدت الطريق ودبرت المؤامرات للهجوم على الأطوار الإسلامية وساعدت الصليبيين في شن هجومهم على الشام وذلك ما جعل الصليبيين عند استيلائهم على الشام أن قربوا رجال الفرقة الباطنية وجعلوهم موضع ثقتهم ونجواهم وأحسنوا إليهم ، اعترافاً بمساعدتهم المخلصة ، وقد ظل هؤلاء الباطنيون مشغولين بتبتيث المؤامرات وتدير الثورات في عهدي صلاح الدين ونور الدين فلما قصد وحوش التتر أرض الشام بهجماتهم العنيفة ساعدهم الباطنيون علناً وجهاً ، وأصابوا المسلمين بضرر بالغ ، وذلك عدا ما كانوا يقومون به بصفة دائمة من نشر اضطراب فكري وتشاؤم بالدين وإلحاد وزيف وثورة على الدين وكانوا «كالطابور الخامس» في حصن المسلمين الديني .

كل ذلك كان يحتم على المسلمين أن يقتلعوا جذور هذه الفرقة من الناحيتين العلمية والعملية ، ويكشفوا القناع عن معتقداتها وأغراضها ليطلع المسلمون على نواياها ويعاقبوها معاقبة شديدة على أعمالها العدائية ومحاربتها للإسلام ولم يكن يقوم بهذه المهمة إلا من له اطلاع تام على حقيقة هذه الفرقة وأسرارها وتاريخها ، وله معرفة بجميع فروعها ومعتقداتها وأفكارها مع قدرته البالغة على تناوّلها بالرد والنقد ، مضافاً إلى ذلك حماسه الزائد للإسلام ودافعه القوي للجهاد مع أعداء الإسلام .

محاربة العقائد ، والأعمال الشركية ، والدعوة الى الدين الخالص :

هذا وكانت الجماهير المسلمة فريسة العقائد الباطلة وأعمال الشرك بضغط

عوامل عديدة منها اختلاطهم بغير المسلمين ، وتأثير العجم ، وتهاون العلماء ، وقد أصبح الدين الخالص والتوحد النقي وراء حجاب وحجاب ، ونشأ الغلو والإفراط في الاعتقاد في الأولياء والصالحين شأن اليهود والنصارى ، حتى بدأت عقيدة التوسط والتقرب بالأولياء ترسخ ، وينطبق عليهم ما حكاة القرآن من قول مشركي العرب الأولين «ما نعبدكم إلا ليقربونا الى الله زلفى» وتنتشر هذه الفكرة الجاهلية في أوساط المسلمين وأصبح كثير من العلماء لا يرون بأساً في الاستغاثة بغير الله والاستعانة به ، واتخذت قبور الأنبياء والصالحين مساجد وتحقق الخطر الذي كان قد أنذر به النبي ﷺ وشدد النهي عنه ، ولم يكن المسلمون يشعرون بأي غضاضة في التخلق بأخلاق الذميين والكافرين واتخاذ شعائهم وخصائصهم والحضور في أعيادهم الدينية ومهرجاناتهم واصطناع تقاليدهم وعاداتهم .

فكانت الحاجة ماسة إلى عالم مجاهد يتصدى لمحاربة هذه الجاهلية المشتركة والدعوة الى التوحيد الخالص بكل قوة وايضاح ويكون عارفاً بالفرق بين التوحيد والشرك معرفة دقيقة ، ولا تخفى عليه الجاهلية مهما تقنعت وتنكرت أو ظهرت في مظاهر ، ويكون قد حصل على حقيقة التوحيد مباشرة من الكتاب والسنة وحياة الصحابة الكرام رضي الله عنهم لا من كتب المتأخرين وتعامل المسلمين الجهلاء ، وتقاليده الزمان وعادات الناس ، ولا يبالي في الجهر بالعقيدة الصحيحة بمعارضة الحكومات وعداوة الناس ومخالفة العلماء ولا يخاف في ذلك لومة لائم ، ويكون ذا نظر دقيق وعلم واسع بالكتاب والسنة ومصادر الدين الأولى الموثوق بها ، وبأحوال القرن الأولى ، وذا اطلاع كامل على تاريخ اليهود والنصارى وقصة انحرافهم ومسخرهم وتحريفهم ، وعلى عقلية الأمم الجاهلية ونفسياتهم ، ويعيش في تأمل وقلق لكي يعيد المسلمين الى تعاليم القرآن وعقيدة الصدر الأول ويраهم منتهجين طريق الصحابة الكرام رضوان الله عليهم وأتباعهم .

محاربة الانحرافات والمغالطات في الطوائف الدينية وتنقية الدين من الشوائب :

وقد تسرب الى متصوفين - لأسباب تاريخية وعلمية عديدة - تأثير الفلسفة

الاشراقية التي جاءت من يونان والهند ، وامتزجت بالعقائد الاسلامية وأفكارها امتزاجاً لا يتسنى لكل واحد فصلها عنها ، ان اشراقية الافلاطونية الجديدة أو تنسك الهنود ، وعقيدة الحلول والاتحاد ، ومذهب وحدة الوجود ، وتقسيم الظاهر والباطن ، وفتنة الرموز والأسرار ، والعلم الدفين ، وسقوط التكاليف الشرعية عن «الكاملين» و «الواصلين» واستثناءهم عن الأحكام الشرعية كل ذلك كانت معتقدات وأفكاراً نالت اعجاب طبقة كبيرة من المتصوفين ، وبالرغم من انكار أصحاب التحقيق والرسوخ في العلم من هذه الطائفة في كل زمان لهذه المعتقدات الفاسدة كانت طبقة من المتصوفين تلح عليها ، حتى تسفل بعض فروع التصوف وسلاسله الى حد الشعوذة والتهويل ، ولا سيما بعض فروع السلسلة الرفاعية التي انحرفت في العهد الأخير^(١) عن أصلها وتعاليم مؤسسها الكبير وأثر كثير من رجالها الذين لم ترسخ قدمهم في العلوم الشرعية والعقائد الاسلامية الأعمال البهلوانية ، زاعمين أنها تؤثر في عقول المغول والتتار وترغبهم في الاسلام ، وكان لذلك ضرر عظيم على سلامة العقيدة ومكانة الشريعة ، وقد استفحلت هذه الفتنة في القرنين السابع والثامن ، ووقع العامة وكثير من الخاصة فريسة هذه المغالطات .

ولقمع هذا الخطر الناجم أيضاً والحفاظ على الشريعة كانت الحاجة شديدة الى مؤمن قوي ، ومصلح جريء يتناول هذه الطوائف المنحرفة بالنقد اللاذع ويكشف القناع عن وجه أخطائها ومغالطاتها بكل حرية وجراءة ، معرضاً عن صولتها وقوتها ، وغير مبال بعدد أتباعها ونفوذهم .

تجديد الفكر الاسلامي :

وكانت الحلقات العلمية والتدريسية مصابة بمجمود شديد ، فكل طائفة تعتبر الخروج عن دائرتها الفقهية قيد شعرة جريمة لا تغتفر ، وكان مألوفاً لدى كل طائفة أن ترى الى الكتاب والسنة بمنظار مذهبها الفقهي ، وتحاول تطبيق الكتاب والسنة في الخلافات الفقهية على آرائها في كل حال فضلاً عن تحكيما

(١) للأسف أن بعض المعاصرين من الرفاعية ما زالوا يفتخرون بمثل هذه الأعمال الشيطانية .

فيها ، وكان باب الترجيح والاختيارات الفقهية مغلقاً عملياً ، وكانت مشكلات حديثة وقضايا جديدة قد حدثت مع تغير الزمان والأحوال ، الأمر الذي كان يحتاج الى ارشاد المسلمين فيها والبحث عن حلولها الى رجل يجمع بين سعة النظر في ذخائر الفقه الاسلامي ، والتعمق في الكتاب والسنة والاطلاع على تعامل القرون الأولى ، والعلم العميق الدقيق بأصول الفقه ، وقد كان يتضابق مجال العلم والنظر والدراسة على مر الزمان وتضلل القوى الفكرية ، ولم يكن عالم من علماء الاسلام يتجرأ على استنباط الأحكام الجديدة وكان الفقه الاسلامي قد فقد جدارة النمو والتقدم ، ويعتبر من المستحيل أن يزداد الى ثروة الفقه القديمة أي زيادة .

فكان اصلاح هذا الوضع كذلك يحتاج الى محدث فقيه وأصولي ضليع يكون قد استعرض ذخائر المكتبة الإسلامية بأسرها ويستحضر الكتاب والسنة بحيث يحير الناس ، ويعرف الحديث وأنواعه وطبقاته ومجموعاته معرفة دقيقة تضطر الناس الى الاعتراف بمكانته في صناعة الحديث ، حتى يقولوا : «ان الحديث الذي لا يعرفه هذا الرجل ليس حديثاً»^(١) ويكون مستحضراً لخلافات الفقهاء ومراجعهم ودلائلهم في كل حين ، كما يكون له اطلاع تام على المذاهب الفقهية الأخرى وفروعها أكثر من أصحاب الاختصاص فيها والمنقطعين اليها من أهل المذهب ، ولا يتعدى حدود السلف مع قوة استنباطه وتحقيقه ، عارفاً بمكانة الأئمة المجتهدين وفضلهم وحقهم ومتطفاً على موائد علمهم ودينهم ، ويكون ذا قدم راسخة في علوم اللغة وباع طويل فيها حتى تأهل لذلك للنقد والصيرفة في مجالها ، يجمع الى ذلك علو الكعب ودقة النظر في النحو حتى يأخذ على أئمة النحو الكبار أخطاءهم الفنية ، ويجدد بقوة عارضته عهد المحدثين الأولين ، يعتبر ذكأؤه آية من آيات الله وعلمه دليلاً على فضل الله ، ويبرهن بشخصيته على خصوبة تربة الأمة الاسلامية وغضارة دوحة الاسلام ، ونضارة العلوم الاسلامية ونموها وازدهارها ، ويكون تصديقاً لما جاء في حديث النبي ﷺ من قوله الخالدة . « مثل أمي مثل المطر ، لا يدري أوله خير أم آخره »^(٢).

١ - من الأقوال التي قالها كبار علماء العصر في شيخ الإسلام ابن تيمية كما سيأتي . قلت قاله تلميذه الذهبي .

٢ - رواه الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه .

جامع بين العلم والعمل ، والسيف والقلم :

ويكون مع ذلك من فرسان العمل والكفاح ، ويجمع بين القلم والسيف ، جريئاً على الملوك في الصدع بالحق ، لا يحجم عن قيادة الجيش الاسلامي أمام أضرار عدد ومثل الوحوش التتر ، ويعرفه كل من حلق الدرس ، وزوايا المكتبات ، وخلوات المساجد ، ومجالس المناظرة ، ومعتقلات السجون ، وساحات الحرب كفارس عظيم ورجل ذي شكية ، مبجلاً في كل عين ومعتزاً بامامته في كل طبقة .

كان القرن الثامن بحاجة الى مثل هذا الرجل الكامل الذي يسع نشاطه كل مجال من مجالات الحياة من غير أن تنزوي جهوده وأعماله في زاوية واحدة أو تتركز على جانب واحد ، كان ذلك الرجل هو شيخ الاسلام الحافظ ابن تيمية الذي ملأ العالم الاسلامي بنشاط وحياة تحركات علمية وعملية لا تزال آثارها خالدة باقية على مر القرون والأجيال .

٢ - شهادة الشيخ محمد أبي زهرة رحمه الله :-

وكتب الشيخ محمد أبي زهرة ترجمة مستفيضة لشيخ الاسلام ابن تيمية ، وفي مقدمتها يبين الباعث له على هذه الترجمة فيقول :-

أ - الفقيه الذي اتصل بالحياة وتعلق قلبه بالكتاب والسنة :

برز الى الخاطر إمام شغل عصره بفكره ورأيه ومسلكه ، فدوى صوته بأرائه في مجتمعه ، فتقبلتها عقول واستساغتها ، وضائق عنها أخرى وردتها ، وانبرى لمنازلته المخالفون ، وشد أزره الموافقون ، وهو في الجمعين يصول ويجول ، ويجادل ويناضل ، والعامّة من وراء الفريقين قد سيطر عليهم الإعجاب بشخصه وبيانه ، وقوة جنانه وحدة لسانه ، واعتزتهم الدهشة لما يجيء به من آراء يجدد بها أمر هذه الأمة ، ويعيد اليها دينها غضاً قشيباً كما ابتدأ .

ذلك الإمام الجريء هو تقي الدين بن تيمية صاحب المواقف المشهودة ،
والرسائل المنضودة ، اتجهت لدراسته مستعيناً بالله سبحانه ، لأن دراسته دراسة
جليل ، وتعرف لقلب من النور أضاء في دياجير الظلام ، ولأن آراءه في الفقه
والعقائد تعتنقها الآن طائفة من الأمة الإسلامية تأخذ بالشرعية في كل
أحكامها وقوانينها ، ولأننا نحن المصريين في قوانين الزواج والوصية والوقف قد
نهلنا من آرائه ، فكثير مما اشتل عليه القانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩ مأخوذ من
آرائه ، مقتبس من اختياراته ، وشروط الواقفين والوصايا اقتبست أحكامها في
قانوني الوقف والوصية من أقواله .

ثم إن دراسة ذلك الإمام الجليل تعطينا صورة للفقيه قد اتصل بالحياة ،
وتعلق قلبه وعقله وفكره بالكتاب والسنة والهدي النبوي ، والسلف الصالح
رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، فهو يأتي بفكر سلفي أخذ بأحكام القرآن
الكريم ، والسنة النبوية ، يعالج به مشاكل الحياة الواقعة بالقسطاس المستقيم ،
بل يلقي في حقل الحياة العاملة الكادحة المتوثبة بالبذرة الصالحة التي
استنبطها من الكتاب والسنة فتنبت الزرع ، وتخرج الثمر ، وتؤتي أكلها كل
حين ياذن ربها .

وإننا وقد اتجهنا إلى دراسة ذلك العالم الكاتب الخطيب المجاهد الذي حمل
السيف والسنان ، كما حمل القلم والبيان ، سنجتهد في دراسة حياته ، ومجاوبتها
لروح عصره ، وتأثيرها فيه ، ثم ندرس آراءه كعالم من علماء الكلام وآراءه
كفقيه ، واجتهاده والأصول التي تقيد بها ، ومقدار الصلة التي تربطه بالفقه
الحنبلي .

وإننا نستعين بالله ، ونسأله التوفيق ، فإنه لولا توفيقه ما تيسر لنا أمر ،
ولا وصلنا إلى غاية ، إنه نعم المولى ونعم النصير . ا هـ

(ب) لماذا درس ابن تيمية الفلسفة ؟

ويشيد أبو زهرة بردود ابن تيمية على الفلاسفة ، وبين لماذا درس الفلسفة

(١) ابن تيمية لابي زهرة ص ٣ ، ٤

ويعقد فصلا يقارن فيه بين دراسة ابن تيمية للفلسفة ودراسة الغزالي لها فيقول
:-

درس ابن تيمية الفلسفة وعرفها ، ولكنه درسها ليهدمها ، وهو قد رآها داء
قد أصاب فكر المسلمين ، فجعل منهم المتكلمين والمتفلسفين ، وأنها سرت إلى
العقل الإسلامي فسيطرت على مساره ، ويروي أنه قبل أن يخوض في بيان
العقيدة الإسلامية وموافقتها لصريح المعقول لا بد من إبعاد العناصر الفلسفية
التي هي أخيلة وأوهام ، كما يبعد عن الجسم الإنساني الأخلاط الضارة لتم
سلامته ، فيقول في ذلك :

« لما كان بيان مراد الرسول في هذه الأبواب لا يتم إلا بدفع المعارض
العقلي ، وامتناع تقديم ذلك على نصوص الأنبياء ، بينا في هذا الكتاب فساد
القانون الفاسد الذي صدوا به الناس عن سبيل الله . وعن فهم مراد الرسول
وتصديقه فيما أخبر به ، إذ كان أي دليل أقيم على بيان مراد الرسول لا ينفع
إذا قدر أن المعارض العقلي ناقضه ، بل يصير ذلك قدحاً في الرسول ، وقدحاً
فحين استدل بكلامه ، وصار هذا بمنزلة المريض الذي تكون به أخلاط فاسدة
تمنع انتفاعه بالغذاء ، فلا ينفعه مع وجود هذه الأخلاط الفاسدة التي تفسد
الغذاء ، فكذلك القلب الذي اعتقد قيام الدليل العقلي القاطع على نفي
الصفات أو بعضها ، أو نفي عموم خلقه لكل شيء وأمره ونهيه ، أو امتناع
المعاد أو غير ذلك لا ينفعه الاستدلال عليه في ذلك بالكتاب والسنة ، إلا مع
بيان فساد ذلك المعارض ، وفساد المعارض قد يعلم جملة وتفصيلاً ^(١) .»

الفرق بينه وبين الغزالي :

درس إذن ابن تيمية الفلسفة وما عند الفلاسفة ، لا ليطلب
الحقائق من وراءها ، بل ليبين بطلان ما يعارض الدين منها ، فهو
آمن بما جاء به الرسول أولاً ، ثم أراد أن ينفي عنه خبث الفلسفة ،

(١) موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول المطبوع على هامش منهاج السنة ص ٩ ج ١

فدرس ذلك الخبث ليعرف حقيقته ثم ليبين بطلانه بعد معرفته .
وهو في هذا يفترق عن منهاج الغزالي رضي الله عنه ، فهو قد
درس الفلسفة ليطلب الحقيقة من ورائها ، وخلص نفسه من كل
شيء ليصل إلى الحق المستقيم ، واعتبر الشك هو الطريق للوصول
إلى الحق ، ولكن تبين له بطلان ما يقوله الفلاسفة ، فعاد إلى
الدين ، وأشرق في نفسه نور الحقائق في خلوات صوفية عرف فيها
نفسه ، ثم حمل حملته على الفلاسفة وبين تهافتهم .

ومع ذلك هل تجرد منها ؟ إنه بقيت في نفسه أثارة منها ، بل
إنه لم يتركها إلا وقد تكون عقله تكويناً فلسفياً ، وأخذ أحد شعب
الفلسفة وجعله جزءاً من دراساته ، وهو المنطق ، فهو في مقدمة
كتاب المستصفى في عالم الأصول ، والذي يعد أحد دعائم على أصول
الفقه الثلاثة^(١) يقرر أن الحقائق لا يمكن أن تعرف في أي علم من
العلوم على وجهها إلا إذا كان المنطق ميزانها ، ويقول في مقدمة
كتاب المستصفى التي شرح بها علم المنطق إجمالاً ما نصه :

« نذكر في هذه المقدمة مدارك العقول
وانحصارها في الحد والبرهان ، ونذكر
شرط الحد الحقيقي ، وشرط البرهان الحقيقي ، وأقسامها على منهاج
أو جزء مما ذكرناه في كتاب محك النظر ، وكتاب معيار العلم ،
وليست هذه المقدمة من جملة علم الأصول ، ولا من مقدماته الخاصة
به ، بل هي مقدمة العلوم كلها ، ومن لا يحيط بها فلا ثقة بعلومه
أصلاً^(٢) . »

وهذا إيمان بشعبة من شعب الفلسفة عميق ، فإن علم المنطق فرع
من فروعها ، بل لعله أعظم تراث تركه أرسطو من بعده .
هذا هو الفرق بين المقصد عند هذين العالمين من دراسة الفلسفة ،

(١) الكتب الثلاثة هي : المعتد لأبي الحسين البصري ، والبرهان لإمام الحرمين . والمستصفى للغزالي .

(٢) مقدمة المستصفى ص ١٠ الجزء الأول

وقد تأدى بالأول إلى نقضها، وتآدى بالثاني إلى اعتناق بعضها ، لذا قال بعض تلاميذ الغزالي : إنه دخل في بطن الفلسفة ، ولما أراد الخروج منها لم يستطيع . فكانت منه تلك المناهج الفلسفية التي سلكها في دراسة العقائد ، ودراسة أصول الفقه ، بل كان منه تلك الحيرة التي بدت في آرائه في الفلسفة والفلاسفة ، فينما تراه يحمل على الفلاسفة ، ويبين تهافتهم ، تراه يقبض قبضة من علومهم ويجعلها وحدها ميزان العلوم ، ولذا قال ابن تيمية فيه :

« كان أبو حامد ما يوجد في كلامه من الرد على الفلاسفة ، وتكفيره لهم ، وتعظيم النبوة وغير ذلك ، ومع ما يوجد فيه من أشياء صحيحة حسنة ، بل عظيمة القدر نافعة يوجد في بعض كلامه مادة فلسفية وأمور أضيفت توافق أصول الفلاسفة المخالفة للنبوة ، بل المخالفة لصريح العقل ، حتى تكلم فيه جماعات من علماء خراسان والعراق والمغرب ^(١) . »
ويقول فيه أيضاً :

« وأبو حامد لا يوافق المتفلسفة على كل ما يقولون ، بل يكفرهم ويضلهم في موضع ، وإن كان في الكتب المضافة إليه ما قد يوافق بعض أصولهم ، بل في الكتب التي يقال إنها مضمونة بها على غير أهلها ما هو في الفلسفة مضمونة مخالفة لـدين المسلمين واليهود والنصارى ، وإن كان قد عبر عنها بعبارات إسلامية ، لكن هذه الكتب في الناس من يقول إنها مكذوبة على أبي حامد ، ومنهم من يقول : بل رجع عنها ، ولا ريب أنه صرح في بعض المواضع ببعض ما قاله في هذه الكتب ، وأخبر في المنقذ من الضلال ، وغيره في كتبه بما في هذه من الضلال ^(٢) . »

ثم بين أن الغزالي كان ينقل كتب الفلسفة ، وأقوال الفلاسفة ، وينقل عن

(١) شرح العقيدة الأصفهانية ص ١١٥

(٢) الكتاب المذكور ص ٤٩

أبي عبد الله المازري الفقيه المتكلم فيقول :

« قال (ابن المازري) ووجدت هذا الغزالي يعول على ابن سينا في أكثر ما يشير إليه في علوم الفلسفة ، حتى إنه في بعض الأحيان ينقل نص كلامه من غير تغيير ، وأحياناً يغيره ، وينقله إلى الشرعيات أكثر مما نقل ابن سينا ، لكونه أعلم بأسرار الشرع منه ، فعلى ابن سينا ومؤلف رسائل إخوان الصفا عول الغزالي في علم الفلسفة ^(١) .»
نقده للفلاسفة :

من هذا يتبين كيف غمر الغزالي نفسه في الفلسفة ولم يستطيع الخروج منها ، لأنه طلبها ليعرف الحقيقة من ورائها فكانت نيته في الطلب سبباً في أن أحاط به غمارها ، وكان يعيش في أقطارها ، فالتقى العلم الشرعي بالعقل الفلسفي ، ففلسف الشريعة ، أو ألبس الفلسفة لبوس الشرع من حيث يشعر أو لا يشعر .

أما ابن تيمية فقد طلبها ليهدمها ، فكان يقرأها ويفهمها ، وهو في غير محيطها ، ولم ينغمر في غمارها ، وشدد النكير على الغزالي في منهاجه ، وأخذ يتبع هفواته ويتقصى هناته .

ولقد كان يرى أن علم الشرع من النبوة وحدها ، سواء في ذلك أصول العقيدة ، وفروع الفقه والأحكام العلمية ، لأن النبوة جاءت بكل ذلك ، فما جاءت به النبوة مصدر العلم به وطريق معرفته ، ولا طريق سواه ، ويرى أن أولئك الذين يضعون مقدمات عقلية تسبق الدراسة الشرعية ، ويجعلون ما جاء في القرآن يسير على منهاجها ، فيؤولون صريحة ليوافقها ، إنما يجعلون علم العقل فوق علم النبوة ، ويقول في ذلك :

« يقدمون في كتبهم الكلام في النظر والدليل والعلم ، وأن النظر يوجب العلم وأنه واجب ، ويتكلمون في جنس النظر وجنس الدليل وجنس العلم بكلام قد اختلط فيه الحق بالباطل ، ثم إذا صاروا إلى ما هو الأصل والدليل في الدين استدلووا بحدوث الأعراض على

(١) الكتاب المذكور ص ١١٧

حدوث الأجسام ، وهو دليل مبتدع في الشرع »^(١) .

ينقد ابن تيمية هؤلاء ، لأنهم يقدمون عند دراستهم لما جاءت به النبوة تلك الدراسة العقلية عليها ، ثم يحكمون على الأوصاف التي جاءت في القرآن بقوانينها ، ويوجهونها بتوجيهها ، فما يوافقها أقفروه كما ورد ، وما لم يوافقها وجهوه على اتجاهها ، وأولوه بتأويلها ، ثم هم في هذا السبيل لم يلتفتوا إلى السنة ، ولم يعلموا أنها شارحة الكتاب ، مبينة لكل ما جاء فيه ، وأنها الطريق الوحيد لتفسيره .

تقد ابن تيمية ذلك المسلك ، لأنه يجعل الحاكم محكوماً ، فيجعل النبوة التي هي حاكمة هادية للعقول محكومة بها خاضعة .

● شهادة الشيخ أبو بكر الجزائري - رئيس قسم التفسير بالجامعة الإسلامية :-

الشيخ الداعية :-

« تصدى ابن تيمية لمحاربة الفساد المستشري في أمة الإسلام والمتمثل في الحكام والعلماء والعباد من المتصوفة والمبتدعة والخرافيين ، فقاومه بالحجة والبرهان وانبرى لمقاومته الحكام بالوعيد والتهديد ، والسجن والحرمان ، وتصدى له العلماء ، بالإنكار والتشنيع والوشايات لدى الحكام وتصدى له المتصوفة والمبتدعة بالكيد والمكر والدس والخداع والكذب والتضليل .

ووقف الشيخ وحده في الميدان ليس له من ولي ولا نصير إلا ربه تعالى وكفى بالله ولياً ونصيراً . وكان ما أجمع عليه أعداؤه فيه ثلاث مسائل ادعوا أنه خالف فيها الاجماع وهي طلاق الثلاث ، والوسيلة ، وشد الرحال الى غير المساجد الثلاثة . هذه ابرز ما اجتمع عليه أعداء الشيخ فحاربوه عليها حرباً

(١) معارج الوصول ص ٤ من مجموعة رسائل لابن تيمية طبعة الخانجي .

ضروساً بلا رحمة ولا شفقة ، فما تركوا وسيلة للنيل من الشيخ إلا استعملوها ، فكذبوا عليه ، وزوروا وافتروا . وقالوا ما لم يقله عدو في عدوه والشيخ صابر محتسب يقرع الحجة بالحجة ، ويبين زيف الدعاوي ، وافتراء المفتريين ، كل ذلك بأسلوب نزيه ، وكلام طيب ، وقول حسن فلا يغلظ في قول ، ولا يحفو في عبارة ، ولا يحاول انتقاص أحد ، أو النيل من كرامته إن كان من ذوي الكرامات . الأمر الذي يعد فيه ابن تيمية فريداً وحيداً أشبه رجل نبي في دنيا الرجال .» ^(١)

● شهادة الشيخ محمد سليمان العبداء المدرس بالجامعة الإسلامية

إن هذا العالم - وبتقديري الخاص - لم يقدر التقدير الكافي أو يفهم الفهم المطلوب حتى الآن . رغم ما بذل من جهود مشكورة في نشر كتبه أو الحديث عنه .

إن علم ابن تيمية من خلال كتبه كان المصدر الرئيسي لأكثر الحركات الإسلامية المعاصرة ، وكما يقول مالك بن نبي : (إن تراث ابن تيمية يكون الترسانة الفكرية التي لا زالت تمد الحركات الإصلاحية بالأفكار النموذجية إلى اليوم) .

وإن ما نعانیه اليوم ليس نقصاً في الكتب بل نقصاً في الرجال وابن تيمية هو من الرجال القلائل الذين ظهرت فيهم سيرة السلف بجمعهم بين العلم والجهاد ، ومن اليوم الذي انفصل فيه هذا الشعور عند المسلمين تأخرواً وأصبح العلماء بعيدين عن الحياة وعن القيادة والريادة . اهـ ^(٢)

(١) مجلة الجامعة الإسلامية ص ١٦٩

(٢) من مجلة الجامعة الإسلامية ص ٢٧٧

الباب السادس

ابن تيمية : ألوان من جهاده

قدمنا ان ابن تيمية جاهد في كل ميدان تقريباً بالقلم والكلمة والسيف ، ولا نستطيع أن نأتي في هذا المختصر على شيء كثير من جهاده وانما نذكرها هنا لونا فريداً من ألوان جهاده وهو جهاده بالرسائل الى تلاميذه وإلى بعض الأمراء والحكام .. ولا نستطيع أيضاً أن نذكر هنا كل مخاطباته ورسائله في هذا الصدد وانما نذكر ألواناً من ذلك فقط .

جهاده للنصيريين وفضحه لعقائد الباطنيين

● رسالة الشيخ ابن تيمية الى السلطان الناصر محمد بن قلاوون يبين فيها مشروعية حربه للباطنيين من النصرية واضراهم ممن كانوا بجبال سوريا ولبنان .

خاض الامام شيخ الاسلام ابن تيمية حروباً كثيرة بعضها في مقابل التتر

المتسترين بالاسلام وبعضها ضد النصرية والباطنية الكفرة المعادين لأهل الاسلام والموالين لأعدائه من التتر والصليبيين ، وبعد واقعة جبل كسروان (بلبنان) سنة ٧٠٤ هـ التي هزم فيها هؤلاء المارقون كتب ابن تيمية كتابا الى السلطان المذكور يذكر فيه ما انعم الله سبحانه وتعالى به على الاسلام وأهله .
في هذه الغزوة كتب ابن تيمية يقول : -

بسم الله الرحمن الرحيم

من الداعي أحمد بن تيمية الى سلطان المسلمين ، ومن أيد الله في دولته الدين ، وأعز بها عباده المؤمنين ، وقع فيها الكفار والمنافقين والخوارج المارقين ، نصره الله ونصر به الاسلام ، وأصلح له وبه أمور الخاص والعام ، وأحيى به معالم الايمان ، وأقام به شرائع القرآن ، وأذلّ به أهل الكفر والفسوق والعصيان .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فإنا نحمد الله الذي لا إله إلا هو ، وهو للحمد أهل ، وهو على كل شيء قدير . ونسأله أن يصلي على خاتم النبيين ، وإمام المتقين محمد عبده ورسوله ، صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما .

أما بعد . فقد صدق الله وعده ، ونصر عبده وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده . وأنعم الله على السلطان ، وعلى المؤمنين في دولته نعماً لم تعهد في القرون الخالية . وجدد الاسلام في أيامه تجديداً بانت فضيلته على الدول الماضية . وتحقق في ولايته خبر الصادق المصدوق ، أفضل الأولين والآخرين ، الذي أخبر فيه عن تجديد الدين في رؤوس المؤمنين والله تعالى يوزعه والمسلمين شكر هذه النعم العظيمة في الدنيا والدين ، ويتمها بتمام النصر على سائر الأعداء المارقين .

وذلك : أن السلطان - أتم الله نعمته - حصل للأمة بين ولايته وحسن نيته ، وصحة إسلامه وعقيدته ، وبركة إيمانه ومعرفته ، وفضل همته ، وشجاعته ، وثمرة تعظيمه للدين وشرعته ، ونتيجة اتباعه لكتاب الله وحكمته ،

ما هو شبيه بما كان يجري في أيام الخلفاء الراشدين وما كان يقصده أكابر الأئمة العادلين : من جهاد أعداء الله المارقين من الدين ، وهم صنفان :
أهل الفجور والطغيان ، وذوو الغى والعدوان ، الخارجون عن شرائع الايمان ، طلبا للعلو في الأرض والفساد ، وتركاً لسبيل الهدى والرشاد . وهؤلاء هم التتار ، ونحوهم من كل خارج عن شرائع الاسلام وان تمسك بالشهادتين ، أو ببعض سياسة الاسلام .

والصنف الثاني : أهل البدع المارقون ، وذوو الضلال المنافقون ، الخارجون عن السنة والجماعة ، المارقون للشرعة والطاعة . مثل هؤلاء الذين غزوا بأمر السلطان من أهل الجبل ، والجرد ، والكسروان . فان ما من الله به من الفتح والنصر على هؤلاء الطغام ، هو من عزائم الأمور التي أنعم الله بها على السلطان وأهل الاسلام .

وذلك : أن هؤلاء وجنسهم من أكابر المفسدين في أمر الدنيا والدين فان اعتقادهم : أن أبا بكر وعمر وعثمان ، وأهل بدر ، وبيعة الرضوان وجمهور المهاجرين والأنصار ، والتابعين لهم باحسان ، وأئمة الاسلام وعلماءهم أهل المذاهب الأربعة وغيرهم ، ومشايخ الاسلام وعبادهم ، وملوك المسلمين وأجنادهم ، وعوام المسلمين وأفرادهم . كل هؤلاء عندهم كفار مرتدون ، أكفر من اليهود والنصارى . لأنهم مرتدون عندهم والمرتد شر من الكافر الأصلي . ولهذا السبب يقدمون الفرنج والتتار على أهل القرآن والايمان .

ولهذا لما قدم التتار إلى البلاد ، وفعلوا بعسكر المسلمين ما لا يحصى من الفساد ، وأرسلوا إلى أهل قبرص فلكوا بعض الساحل ، وحملوا راية الصليب ، وحملوا إلى قبرص من خيل المسلمين وسلاحهم وأسراهم ما لا يحصى عدده إلا الله ، وأقام سوقهم بالساحل عشرين يوماً يبيعون فيه المسلمين والخيول والسلاح على أهل قبرص ، وفرحوا بمجيء التتار ، هم وسائر أهل هذا المذهب الملعون ، مثل أهل جزين^(١) . وما حواليتها . وجبل عامل ونواحيه .

ولما خرجت العساكر الاسلامية من الديار المصرية ، ظهر فيهم^(٢) من الخزي

(١) مدينة معروفة بالباق بلبنان .

(٢) أي في النصرية وأهل الجبل المارقين .

والنكال ما عرفه الناس منهم . ولما نصر الله الاسلام النصر العظمى عند قدوم السلطان^(١) ، كان بينهم شبيه بالعزاء .

كل هذا ، وأعظم منه ، عند هذه الطائفة التي كانت من أعظم الأسباب في خروج جنكسخان إلى بلاد الاسلام ، وفي استيلاء هولاكو على بغداد ، وفي قدومه إلى حلب ، وفي نهب الصالحية ، وفي غير ذلك من أنواع العداوة للإسلام وأهله .

لان عندهم أن كل من لم يوافقهم على ضلالهم فهو كافر مرتد . ومن استحل الفُقَاع^(٢) فهو كافر . ومن مسح على الخفين فهو عندهم كافر . ومن حرم المتعة فهو عندهم كافر . ومن أحب أبا بكر أو عمر ، أو عثمان ، أو رضي عنهم أو عن جماهير الصحابة فهو عندهم كافر . ومن لم يؤمن بمنظرهم فهو عندهم كافر .

وهذا المنتظر صبي عمره سنتان أو ثلاث ، أو خمس . يزعمون أنه دخل السرداب بسامرا من أكثر من أربعائة سنة . وهو يعلم كل شيء . وهو حجة الله على أهل الأرض . فمن لم يؤمن به فهو عندهم كافر . وهو شيء لا حقيقة له ، ولم يكن هذا في الوجود قط .

وعندهم من قال : إن الله يرى في الآخرة فهو كافر . ومن قال : إن الله تكلم بالقرآن حقيقة فهو كافر . ومن قال : إن الله فوق السموات فهو كافر ومن آمن بالقضاء والقدر وقال : إن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء ، وأن الله يقلب قلوب عباده ، وأن الله خالق كل شيء ، فهو عندهم كافر . وعندهم أن من آمن بحقيقة أسماء الله وصفاته التي أخبر بها في كتابه وعلى لسان رسوله ، فهو عندهم كافر .

هذا هو المذهب الذي تلقنه لهم أئمتهم . مثل بنى العود . فانهم شيوخ أهل هذا الجبل . وهم الذين كانوا يأمرهم بقتال المسلمين . ويفتنهم بهذه الأمور . وقد حصل بأيدي المسلمين طائفة من كتبهم تصنيف ابن العود وغيره . وفيها هذا وأعظم منه . وهم اعترفوا لنا بأنهم الذين علموهم وأمروهم لكنهم مع

(١) هو السلطان الناصر بن قلاوون سلطان مصر والشام .

(٢) شراب يصنع من الشعير وسمي كذلك لما يعلوه من الزبد . لسان العرب . (١) الرشاوي.

هذا يظهرون التقية والنفاق . ويتقربون ببذل الأموال الى من يقبلها منهم . وهكذا كان عادة هؤلاء الجبلية . فانما أقاموا مجبلهم لما كانوا يظهرونه من النفاق ، ويبذلونه من البرطيل^(١) لمن يقصدهم .
والمكان الذي لهم في غاية الصعوبة . ذكر أهل الخبرة أنهم لم يروا مثله . ولهذا كثر فسادهم . فقتلوا من النفوس ، وأخذوا من الأموال ، مالا يعلمه إلا الله .

ولقد كان جيرانهم من أهل البقاع وغيرها معهم في أمر لا يضبط شره ، كل ليلة تنزل عليهم منهم طائفة ، ويفعلون من الفساد مالا يحصيه إلا رب العباد . كانوا في قطع الطرقات وإخافة سكان البيوتات على أقبح سيرة عرفت من أهل الجنايات ، ويرد اليهم النصارى من أهل قبرص فيضيفونهم ويعطونهم سلاح المسلمين ، ويقعون بالرجل الصالح من المسلمين . فإما أن يقتلوه أو يسلبوه . وقليل منهم من يفلت منهم بالحيلة .

فأعان الله ويسر ، بحسن نية السلطان وهمة ، في اقامة شرائع الاسلام ، وعنايته بجهاد المارقين أن غزوا غزوة شرعية ، كما أمر الله ورسوله ، بعد أن كشفت أحوالهم ، وأزيجت عللهم ، وأزيلت شبههم ، وبذل لهم من العدل والانصاف ما لم يكونوا يطمعون به ، وبين لهم أن غزوهم اقتداء بسيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قتال الحرورية^(١) .

المارقين ، الذين تواتر عن النبي ﷺ الأمر بقتالهم ونعت حالهم ، من وجوه متعددة . أخرج منها أصحاب الصحيح عشرة أوجه : من حديث علي بن ابي طالب ، وأبي سعيد الخدري . وسهل بن حنيف ، وأبي ذر الغفاري . ورافع بن عمرو ، وغيرهم من أصحاب النبي ﷺ .

قال فيهم . « يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية . لئن ادركتهم لأقتلنهم قتل عادٍ . لو يعلم الذين

(١) الحرورية : هم الخوارج الذي خرجوا على علي بن أبي طالب وسمو كذلك لأن اول خروجهم كان ببلدة تسمى

حروراء .

يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد ﷺ لا تكلوا عن العمل . يقتلون أهل الاسلام . ويدعون أهل الأوثان . يقرأون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم ، شر قتلى تحت أديم السماء . خير قتلى من قتلوه» .

وأول ما خرج هؤلاء ، زمن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه . وكان لهم من الصلاة ، والصيام ، والقراءة ، والعبادة ، والزهادة ما لم يكن لعموم الصحابة . لكن كانوا خارجين عن سنة رسول الله ﷺ ، وعن جماعة المسلمين . وقتلوا من المسلمين رجلا اسمه عبد الله بن خباب ^(١) وأغاروا على دواب المسلمين .

وهؤلاء القوم كانوا أقل صلاة وصياما . ولم نجد في جبلهم مصحفا ولا فيهم قارئاً للقرآن . وإنما عندهم عقائدهم التي خالفوا فيها الكتاب والسنة . وأباحوا بها دماء المسلمين . وهم مع هذا فقد سفكوا من الدماء وأخذوا من الأموال مالا يحصى عدده إلا الله تعالى .

فاذا كان علي بن أبي طالب قد أباح لعسكره أن ينهبوا ما في عسكر الخوارج ، مع أنه قتلهم جميعهم ، وإن هؤلاء أحق بأخذ أموالهم . وليس هؤلاء بمنزلة المتأولين الذين نادى فيهم علي بن أبي طالب يوم الجمل « أنه لا يقتل مدبرهم ولا يجهز على جريحهم ، ولا يغرم لهم مالا ولا يسبي لهم ذرية» لأن مثل أولئك لهم تأويل سائغ . وهؤلاء ليس لهم تأويل سائغ . ومثل أولئك إنما يكونون خارجين عن طاعة الامام . وهؤلاء خرجوا عن شريعة رسول الله ﷺ وسنته . وهم شر من التتار من وجوه متعددة . لكن التتر أكثر وأقوى . فلذلك يظهر كثرة شرهم .

وكثير من فساد التتر هو لمخالطة هؤلاء لهم ، كما كان في زمن قازان وهولاكو ، وغيرهما . فانهم أخذوا من أموال المسلمين أضعاف ما أخذوا من أموالهم . وأرضهم في لبيت المال .

(١) هو عبد الله بن خباب بن الارت - يفتح الحاء وتشديد الباء وفتح الهمز والراء المهملة وتشديد التاء . له رؤية ولأبيه صحبة . قال في أسد الغابة : كان طائفة من الخوارج أقبلوا من البصرة إلى إخوانهم من أهل الكوفة ، فلقوا عبد الله بن خباب ومعه امرأته . فقالوا له : من أنت ؟ قال أنا عبد الله بن خباب صاحب رسول الله ﷺ فسألوه عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، فأثنى خيرا عليهم ، فذبحوه ، فسال دمه في الماء ، وقتلوا المرأة وهي حامل لم منه ، فقالت : أنا امرأة ، ألا تتقون الله ؟ فبقروا بطنها ، وذلك سنة سبع وثلاثين ، وكان من سادات المسلمين .

وقد قال كثير من السلف : إن الرافضة لا حق لهم في الفيء . لأن الله إنما جعل الفيء للمهاجرين والأنصار (والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم) فمن لم يكن قلبه سليما لهم ، ولسانه مستغفرا لهم ، لم يكن من هؤلاء .

وقطعت أشجارهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما حاصر بني النضير قطع أصحابه نخلهم وحرقوه . فقال اليهود : هذا فساد . وأنت يا محمد تنهي عن الفساد . فأنزل الله (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين) .

وقد اتفق العلماء على جواز قطع الشجر ، وتخريب العامر ، عند الحاجة إليه . فليس ذلك بأولى من قتل النفوس وما امكن غير ذلك .
فان القوم لم يحضروا كلهم من الأماكن التي اختفوا فيها ، وأيسوا من المقام في الجبل إلا حين قطعت الأشجار . وإلا كانوا يختفون حيث لا يمكن العلم بهم . وما أمكن أن يسكن الجبل غيرهم . لأن التركان إنما قصدتهم الرعى ، وقد صار لهم مرعى ، وسائر الفلاحين لا يتركوا عمارة أرضهم ويحيئون إليه .
فالحمد لله الذي يسر هذا الفتح في دولة السلطان بهيمته وعزمه وأمره ، وإخلاء الجبل منهم ، وإخراجهم من ديارهم .

وهم يشبهون ما ذكره الله في قوله (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر . ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله . فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب . يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب . ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين ^(١)).

(١) سورة الحشر الآيات (٢ - ٥)

وايضاً فإنه بهذا قد انكسر من أهل البدع والنفاق بالشام ومصر والحجاز واليمن والعراق ما يرفع الله به درجات السلطان ، ويعز به أهل أهل الإيمان .

ثم يستطرد الشيخ ناصحاً للسلطان بوجوب اقامة أحكام الاسلام فيقول :-

تمام هذا الفتح وبركته تقدم مراسم السلطان بحسم مادة أهل الفساد ، وإقامة الشريعة في البلاد . فإن هؤلاء القوم لهم من المشايخ والإخوان في قرى كثيرة من يقتدون ، بهم وينتصرون لهم . وفي قلوبهم غلّ عظيم . وابططان معادة شديدة ، لا يؤمنون معها على ما يمكنهم . ولو أنه مباطنة العدو . فاذا أمسك رؤسهم الذين يضلونهم - مثل نبي العود - زال بذلك من الشر ما لا يعلمه إلا الله .

ويتقدم إلى قراهم . وهي قرى متعددة بأعمال دمشق ، وصفد ، وطرابلس ، وحماة ، وحمص ، وحلب بأن يقام فيهم شرائع الاسلام ، والجمعة ، والجماعة ، وقراءة القرآن ، ويكون لهم خطباء ومؤذنون ، كسائر قرى المسلمين ، وتقرأ فيهم الأحاديث النبوية . وتشر فيهم المعالم الاسلامية ، ويعاقب من عرف منهم بالبدعة والنفاق بما توجهه شريعة الإسلام .

فإن هؤلاء المحاريين وأمثالهم قالوا : نحن قوم جبال . وهؤلاء كانوا يعلموننا ويقولون لنا : أنتم إذا قاتلتم هؤلاء تكونون مجاهدين . ومن قتل منكم فهو شهيد .

وفي هؤلاء كثير لا يقرون بصلاة ، ولا صيام ، ولا حج ولا عمرة ، ولا يحرمون الميتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، ولا يؤمنون بالجنة والنار . من جنس الاسماعيلية ، والنصيرية والحاكية ، والباطنية ، وهم كفار أكفر من اليهود والنصارى باجماع المسلمين .

فتقدم المراسيم السلطانية بإقامة شعائر الاسلام : من الجمعة ، والجماعة ، وقراءة القرآن ، وتبليغ أحاديث النبي ﷺ في قرى هؤلاء من أعظم المصالح الاسلامية . وأبلغ الجهاد في سبيل الله .

وذلك سبب لانتفاع من يباطن العدو من هؤلاء ، ودخولهم في طاعة الله
ورسوله ، وطاعة أولى الأمر من المسلمين .
وهو من الأسباب التي يعين الله بها على قمع الأعداء .
فان ما فعلوه بالمسلمين في أرض « سيس » نوع من غدرهم الذي به ينصر
الله المسلمين عليهم . وفي ذلك لله حكمة عظيمة . ونصرة للإسلام جسيمة .
قال ابن عباس « ما نقض قوم العهد إلا أديل عليهم العدو » .
ولولا هذا وأمثاله ما حصل للمسلمين من العزم بقوة الايمان ، وللعُدو من
الخذلان ، ما ينصر الله به المؤمنين ، ويذل به الكفار والمنافقين .
والله هو المسؤول أن يتم نعمته على سلطان الإسلام خاصة ، وعلى عباده
المؤمنين عامة .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .
والحمد لله وحده . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما
كثيرا . ^(١) انتهى .



(١) العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية ص ١٨٢ - ١٩٤ .

رسائل للشيخ من داخل السجن

● رسالة من الشيخ الى تلاميذه واخوانه يرسلها من داخل سجنه ،
وقد كتبها بالفحم بعد مصادرة أوراقه وكتبه ومنعه من الكتابة :
قال ابن عبد الهادي :

وقد رأيت أوراقاً عدة بعثها إلى أصحابه ، وبعضها مكتوب بفحم ، منها
ورقة يقول فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ونحن لله الحمد والشكر في نعم متزايدة ،
متوافرة ، وجميع ما يفعله الله فيه نصر الاسلام ، وهو من نعم الله العظام .
(هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله
شهيداً) فان الشيطان استعمل حزبه في إفساد دين الله ، الذي بعث به رسله ،
وأنزل كتبه .

ومن سنة الله : أنه إذا أراد إظهار دينه ، أقام من يعارضه ، فيحق الحق
بكلماته ، ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق .

والذي سعى فيه حزب الشيطان لم يكن مخالفة لشرع محمد ﷺ وحده ،
بل مخالفة لدين جميع المرسلين : ابراهيم ، وموسى والمسيح ، ومحمد خاتم النبيين
صلى الله عليهم أجمعين^(١) .

(١) وذلك في مسألة شد الرحال وتشديد القبور ودعائها من دون الله .

وكانوا قد سعوا في أن لا يظهر من جهة حزب الله ورسوله خطاب ولا كتاب ، وجزعوا من ظهور الإخائية ، فاستعملهم الله تعالى . حتى أظهروا أضعاف ذلك وأعظم ، وألزمهم بتفتيشه ومطالعة ، ومقصودهم إظهار عيوبه ، وما يحتاجون به ، فلم يجدوا فيه إلا ما هو حجة عليهم ، وظهر لهم جهلهم ، وكذبهم وعجزهم ، وشاع هذا في الأرض ، وأن هذا مما لا يقدر عليه إلا الله ، ولم يمكنهم أن يظهروا علينا فيه عيباً في الشرع والدين ، بل غاية ما عندهم : أنه خولف مرسوم بعض المخلوقين ، والمخلوق كائناً من كان ، إذا خالف أمر الله تعالى ورسوله ، لم يجب ، بل ولا يجوز طاعته ، في مخالفة أمر الله ورسوله باتفاق المسلمين .

وقول القائل : إنه يظهر البدع ، كلام يظهر فساد له لكل مستبصر ويعلم أن الأمر بالعكس ، فإن الذي يظهر البدعة ، إما أن يكون لعدم علمه بسنة الرسول ، أو لكونه له غرض وهو يخالف ذلك ، وهو أولى الجهل بسنة الرسول ، واتباع هواهم بغير هدى من الله (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) ، ممن هو أعلم بسنة الرسول منهم ، وأبعد عن الهوى والغرض في مخالفتها (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون . إنهم إن يغنوا عنك من الله شيئاً ، وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض ، والله ولي التوفيق) .

وهذه قضية كبيرة لها شأن عظيم . ولتعلن نبأه بعد حين .
ثم ذكر الشيخ في الورقة كلاماً ، لا يمكن قراءة جميعه ، لانطامسه وقال بعده :

وكانوا يطلبون تمام الإخائية ^(١) ، فعندهم ما يطمهم أضعافها ، وأقوى فقها منها ، وأشد مخالفة لأغراضهم . فان الزملاكية قد بين فيها من نحو خمسين وجهاً : أن ما حكم به ورسم به ، مخالف لاجماع المسلمين وما فعلوه - لو كان ممن يعرف ما جاء به الرسول ، ويتعمد مخالفته - لكان كفراً وردة عن الاسلام ، لكنهم جهال دخلوا في شيء ما كانوا يعرفونه ، ولا ظنوا أنه يظهر

(١) رسالة الفها في الرد على الاخنائي المالكي في مسألة الزيارة .

منه أن السلطنة تخالف مرادهم والأمر أعظم مما ظهر لكم ، ونحن والله الحمد ، على عظيم الجهاد في سبيله .

ثم ذكر كلاما وقال :

بل جهادنا في هذا مثل جهادنا يوم قازان ^(١)، والجبليّة ^(٢)، والجهمية، والاتحادية ^(٣)، وأمثال ذلك .. من أعظم نعم الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون .

● وكتب من داخل السجن رسالة أخرى يقول فيها :-

ونحن والله الحمد والشكر ، في نعم عظيمة ، تتزايد كل يوم ، ويجدد الله تعالى من نعمه نعماً أخرى ، وخروج الكتب كان من أعظم النعم فاني كنت حريصاً على خروج شيء منها ، لتقفوا عليه ، وهم كرهوا خروج الاخوانية ، فاستعملهم الله تعالى في إخراج الجميع ، وإلزام المنازعين بالوقوف عليه . وبهذا يظهر ما أرسل الله به رسوله من الهدى ودين الحق .

فان هذه المسائل كانت خفية على أكثر الناس . فاذا ظهرت فمن كان قصده الحق هداه الله ، ومن كان قصده الباطل قامت عليه حجة الله ، واستحق أن يذله الله ويخزيه .

وما كتبت شيئا من هذا ليكنتم عن أحد ، ولو كان مبغضا ، والأوراق التي فيها جواباتكم غسلت

وأنا طيب وعيناي طيبتان أطيب ما كانتا ،

ونحن في نعم عظيمة لا تحصى ولا تعد ، والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه .

ثم ذكر كلاما . وقال :

كل ما يقضيه الله تعالى فيه الخير والرحمة والحكمة (إن ربي لطيف لما يشاء

(١) عندما تصدى لقازان ملك التتر وناقشه ورده عن بلاد المسلمين .

(٢) الجبليّة هم النصرية واشكالهم الذين حاربهم الشيخ .

(٣) أتباع ابن عربي ومن على شاكلته .

إنه هو القوي العزيز) ، العليم الحكيم ، ولا يدخل على أحدٍ ضرر إلا من ذنوبه) ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك) فالعبد عليه أن يشكر الله ويحمده دائماً على كل حال ، ويستغفر من ذنوبه ، فالشكر يوجب المزيد من النعم ، والإستغفار يدفع النقم ، ولا يقضي الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له «إن أصابته سراء شكر وإن أصابته ضراء صبر ، فكان خيراً له . اهـ^(١)

● رسالة من داخل السجن أيضاً من الشيخ الى بعض اقاربه في دمشق :

تعلمون أنا بحمد الله في نعم عظيمة ، ومنن جسيمة ، وآلاء متكاثرة ، وأيادٍ متظاهرة . لم تكن تخطر لأكثر الخلق ببال ، ولا تدور لهم في خيال . والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه . كما يحب ربنا ويرضى . إل أن قال :

والحق دائماً في انتصار وعلو وازدياد ، والباطل في انخفاض وسفال ونفاد . وقد أخضع الله رقاب الخصوم وأذلهم غاية الذل ، وطلب أكابرهم من السلم والالتقياد ما يطول وصفه .

ونحن - والله الحمد - قد اشترطنا عليهم في ذلك من الشروط ما فيه عز الاسلام والسنة ، وانتقام الباطل والبدعة ، وقد دخلوا في ذلك كله ، وامتنعنا ، حتى يظهر ذلك إلى الفعل ، فلم تثق لهم بقول ولا عهد ، ولم نجبههم إلى مطلوبهم ، حتى يصير المشروط معمولاً ، والمذكور مفعولاً ، ويظهر من عز الاسلام والسنة للخاصة والعامة ما يكون من الحسنات التي تحو سيئاتهم . وقد أمد الله من الأسباب التي فيها عز الاسلام والسنة ، وقمع الكفر والبدعة ، بأمور يطول وصفها في كتاب . وكذلك جرى من الأسباب التي هي عز الاسلام وقمع اليهود والنصارى ، بعد أن كانوا قد استطاعوا وحصلت لهم شوكة ، وأعانهم من أعانهم على أمرٍ فيه ذل كبير من الناس ، فلطف الله باستعمالنا في بعض ما أمر الله به ورسوله . وجرى في ذلك مما فيه عز

(١) العقود الدرية ص ٣٦٤ - ٣٦٧ .

المسلمين ، وتأليف قلوبهم ، وقيامهم على اليهود والنصارى وذل المشركين وأهل الكتاب ، مما هو من أعظم نعم الله على عباده المؤمنين .
ووصف هذا يطول .

وقد أرسلت إليكم كتابا أطلب ما صنفته في أمر الكنائس ، وهي كراريس بخطي ، قطع النصف البلدي ، فترسلون ذلك إن شاء الله تعالى . وتستعينون على ذلك بالشيخ جمال الدين المزي فإنه يقلب الكتب ويخرج المطلوب . وترسلون أيضا من تعليق القاضي أبي يعلى الذي بخط القاضي أبي الحسين ، إن أمكن الجميع ، وهو أحد عشر مجلدا ، وإلا فمن أوله مجلدا ، أو مجلدين ، أو ثلاثة ^(١) .



(١) الكواكب الدرية ص ٢٨٤

الباب السابع

ابن تيمية : اختياراته واجتهاداته

لم يكن ابن تيمية معصوماً ، ولا عصمة لأحد بعد رسول الله ﷺ بل كان عالماً مجتهداً له صوابه وخطؤه ، ردّ على اناس كثيرين ورد عليه أيضاً اناس كثيرون ، وقد قال الامام مالك بن أنس (ما مِنَّا الا وَرَدَّ وَرَدٌ عليه الا صاحب هذا القبر) وهذه جملة الأمور التي تفرد بها مخالفاً غيره من أئمة الفقه ومتبعاً فيها أيضاً من سلف من الصحابة والتابعين فليس له بحمد الله قول لا سلف له فيه هكذا كان دينه وديدنه لا يقول قولاً لا سلف له فيه . وقد آتاه الله من العلم ما يستطيع به أن يرجح ما يراه راجحاً ، ويبطل ما يراه باطلاً ، ولا أقول إن كل ما رجحه صواب ، وكل ما أبطله باطل وهذه هي جملة اختياراته كما نقلها تلميذه ابن عبد الهادي :-

قال :-

ومن اختياراته التي خالفهم فيها ، أو خالف المشهور من أقوالهم : القول بقصر الصلاة في كل ما يسمى سفراً ، طويلاً كان أو قصيراً . كما هو مذهب الظاهرية . وقول بعض الصحابة . والقول بأن البكر لا تستبرأ ، وإن كانت كبيرة . كما هو قول ابن عمر . واختاره البخاري صاحب الصحيح .

والقول بأن سجود التلاوة لا يشترط له وضوء . كما يشترط للصلاة . كما هو مذهب ابن عمر . واختيار البخاري أيضاً .

والقول بأن من أكل في شهر رمضان معتقداً أنه ليل . فبان نهراً لا قضاء عليه . كما هو الصحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وإليه ذهب بعض التابعين ، وبعض الفقهاء بعدهم .

والقول بأن المتمتع يكفيه سعى واحد بين الصفا والمروة . كما هو في حق القارن والمفرد . كما هو قول ابن عباس رضي الله عنهما . ورواية عن الامام أحمد بن حنبل . رواها عنه ابنه عبد الله . وكثير من أصحاب الامام أحمد لا يعرفونها .

والقول بجوار المسابقة بلا محل . وان خرج المتسابقان . والقول باستبراء المختلعة بحيضه . وكذلك الموطوءه بشبهة . والمطلقة آخر ثلاث تطليقات .

والقول باباحة وطء الوثنيات بملك اليمين . والقول بجواز عقد الرداء في الاحرام . ولا فدية في ذلك ، وجواز طواف الحائض . ولا شيء عليها ، اذا لم يمكنها أن تطوف طاهراً .

والقول بجواز بيع الأصل بالعصير . كالزيتون بالزيت . والسهم بالشيرج . والقول بجواز الوضوء بكل ما يسمى ماء ، مطلقاً كان أو مقيداً . والقول بجواز بيع ما يتخذ من الفضة للتحلي وغيره . كالخاتم ونحوه ، بالفضة متفاضلاً ، وجعل الزائد من الثمن في مقابلة الصنعة .

والقول بأن المائع لا ينجس بوقوع النجاسة فيه إلا . أن يتغير ، قليلاً كان أو كثيراً .

والقول بجواز التيمم لمن خاف فوات العيد والجمعة باستعمال الماء .

والقول بجواز التيمم في مواضع معروفة .

والجمع بين الصلاتين في أماكن مشهورة .

وغير ذلك من الأحكام المعروفة من أقواله .

وكان يميل أخيراً لتوريث المسلم من الكافر الذمي ، وله في ذلك مصنف

وبحث طويل .

ومن اقواله المعروفة المشهورة التي جرى بسبب الافتاء بها محن وقلقل :
قوله بالتكفير في الحلف بالطلاق .
وأن الطلاق الثلاث لا يقع الا واحدة .
وأن الطلاق المحرم لا يقع .
وله في ذلك مصنفات ومؤلفات كثيرة منها : -
قاعدة كبيرة سماها « تحقيق الفرقان بين التطليق والأيمان » نحو أربعين
كراسة .

وقاعدة سماها « الفرق المبين بين الطلاق واليمين ، بقدر النصف من ذلك .
وقاعدة في أن جميع أيمان المسلمين مكفرة ، مجلد لطيف .
وقاعدة في تقرير أن الحلف بالطلاق من الأيمان حقيقة .
وقاعدة سماها « التفصيل بين التكفير والتحليل »
وقاعدة سماها « اللمعة ^(١) » .
وغير ذلك من القواعد والأجوبة في ذلك لا ينحصر ولا ينضبط وله في
ذلك جواب اعتراض ، ورد عليه من الديار المصرية . وهو جواب طويل في
ثلاث مجلدات ، بقطع نصف البلدى .
وقال ابن رجب الحنبلي : -

ذكر نبذة من مفرداته وغرائب

اختار ارتفاع الحدث بالمياه المتعصرة ، كاء الورد ونحوه ، واختار جواز
المسح على النعلين والقدمين ، وكل ما يحتاج في نزع من الرجل إلى معالجة
باليد أو بالرجل الآخر ، فإنه يجوز عنده المسح عليه مع القدمين .
واختار ان المسح على الخفين لا يتوقف مع الحاجة ، كالمسافر على البريد
ونحوه ، وفعل ذلك في ذهابه إلى الديار المصرية على خيل البريد ويتوقف مع
إمكان النزع وتيسره .

واختار جواز المسح على اللفائف ونحوها .
واختار جواز التيمم لحشية فوات الوقت في حق غير المعذور ، كمن أخر

(١) الكواكب الدرية ٢٢٢ - ٢٢٤ .

الصلاة عمداً حتى تضايق وقتها . وكذا من خشي فوات الجمعة والعيدين وهو محدث . فأما من استيقظ أو ذكر في آخر وقت الصلاة : فإنه يتطهر بالماء ويصلي ، لأن الوقت متسع في حقه .
واختار أن المرأة إذا لم يمكنها الاغتسال في البيت ، أو شق عليها النزول الى الحمام وتكرره : أنها تتيم وتصلي .
واختار أن لا حد لأقل الحيض ولا لأكثره ، ولا لأقل الظهر بين الحيضين ، ولا لسن الاياس من الحيض . وأن ذلك راجع الى ما تعرفه كل امرأة من نفسها .
واختار أن تارك الصلاة عمداً : لا يجب عليه القضاء ^(١) . ولا يشرع له . بل يكثر من النوافل ، وأن القصر يجوز في قصير السفر وطويله ، وأن سجود التلاوة لا يشترط له طهارة .



(١) الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ٤٠٤ ، ٤٠٥

الباب الثامن

ابن تيمية : جنازة مشهودة وشهادة من الخلق له بالكرامة والولاية

سبع وخمسون عاما امضاها الشيخ وهي عمره في جهاد مرير وسعي متواصل، ودعوة دائمة الى الله عز وجل حتى أتته المنية مسجوناً بقلعة دمشق في سعاية للواشين والحاسدين من عباد القبور أنه يمنع الناس من زيارة الرسول والصالحين والصحيح أنه نهى الناس عن شد الرحال اليها مؤكدا ان زيارتهم سنه مستحبة وهذا قد ذكرناه في مقدمة الكتاب ، وفي ردنا على المفتري الكذاب .. اقول كان لا بد بعد ذلك أن يستريح الشيخ ويؤوي - بحمد الله ومشيتته وفضله الى جنة الله ورضوانه وكانت جنازة لا يعهد تاريخ الاسلام مثلها الا لامام اهل السنة والجماعة أحمد بن حنبل رضي الله عنه وهاك وصفاً حيا لجنازته كما رواها ابن كثير في تاريخه .

وفاة شيخ الاسلام أبي العباس تقي الدين أحمد بن تيمية

قال الشيخ علم الدين البرزالي في تاريخه : وفي ليلة الاثنين العشرين من ذي القعدة توفي الشيخ الامام العالم العلم العلامة الفقيه الحافظ الزاهد العابد

المجاهد القدرة شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن شيخنا الامام العلامة المفتي شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحلیم ابن الشيخ الامام شيخ الاسلام أبي البركات عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم محمد بن الخضر بن محمد ابن الخضر بن علي بن عبد الله بن تيمية الحراني ثم الدمشقي ، بقلعة دمشق بالقاعة التي كان محبوسا بها ، وحضر جمع كثير الى القلعة ، وأذن لهم في الدخول عليه ، وجلس جماعة عنده قبل الغسل وقرأوا القرآن وتبركوا برؤيته وتقبيله ، ثم انصرفوا ، ثم حضر جماعة من النساء ففعلن مثل ذلك ثم انصرفن واقتصروا على من يغسله ، فلما فرغ من غسله أخرج ثم اجتمع الخلق بالقلعة والطريق الى الجامع وامتلاً الجامع أيضا وصحنه والكلاسة وباب البريد وباب الساعات الى باب اللبادين والغوارة ، وحضرت الجنازة في الساعة الرابعة من النهار أو نحو ذلك ووضعت في الجامع ، والجند قد احتاطوا بها يحفظونها من الناس من شدة الزحام ، وصلى عليه أولا بالقلعة ، تقدم في الصلاة عليه أولا الشيخ محمد بن تمام ، ثم صلى عليه بالجامع الأموي عقيب صلاة الظهر ، وقد تضعف اجتماع الناس على ما تقدم ذكره ، ثم تزايد الجمع الى ان ضاقت الرحاب والأزقة والأسواق بأهلها ومن فيها ، ثم حمل بعد أن صلى عليه على الرؤوس والأصابع ، وخرج النعش به من باب البريد واشتد الزحام وعلت الأصوات بالبكاء والنحيب والترحم عليه والثناء والدعاء له ، وألقى الناس على نعشه مناديلهم وعمائمهم وثيابهم ، وذهبت النعال من أرجل الناس وقباقيبهم ومناديل وعمائم لا يلتفتون اليها لشغلهم بالنظر الى الجنازة ، وصار النعش على الرؤوس تارة يتقدم وتارة يتأخر ، وتارة يقف حتى تمر الناس .

وخرج الناس من الجامع من أبوابه كلها وهي شديدة الزحام ، كل باب أشد زحمة من الآخر ، ثم خرج الناس من أبواب البلد جميعها من شدة الزحام فيها ، لكن كان معظم الزحام من الأبواب الأربعة : باب الفرج الذي أخرجت منه الجنازة ، وباب الفرديس ، وباب النصر ، وباب الجابية . وعظم الأمر بسوق الخيل وتضعف الخلق وكثر الناس ، ووضعت الجنازة هناك وتقدم للصلاة عليه هناك أخوة زين الدين عبد الرحمن ، فلما قضيت الصلاة حمل الى مقبرة الصوفية فدفن الى جانب أخيه شرف الدين عبد الله رحمهما الله ، وكان

دفنه قبل العصر بيسير ، وذلك من كثرة من يأتي ويصلي عليه من أهل البساتين وأهل الغوطة وأهل القرى وغيرهم ، وأغلق الناس حوانيتهم ولم يتخلف عن الحضور الا من هو عاجز عن الحضور ، مع الترحم والدعاء له ، وأنه لو قدر ما تخلف ، وحضر نساء كثيرات بحيث حزنن بخمسة عشر ألف امرأة ، غير اللاتي كن على الأسطحة وغيرهن ، الجميع يترحمن ويبكين عليه فيما قيل . وأما الرجال فحزروا بستين ألفاً الى مائة الف الى اكثر من ذلك الى مائتي الف وشرب جماعة الماء الذي فضل من غسله ، واقتسم جماعة بقية الصدر الذي غسل به ، ودفع في الخيط الذي كان فيه الزئبق الذي كان في عنقه بسبب القمل مائة وخمسون درهما ، وقيل إن الطاقية التي كانت على رأسه دفع فيها خمسمائة درهما . وحصل في الجنازة ضجيج وبكاء كثير ، وتضرع وختمت له ختمات كثيرة بالصالحية وبالبلد ، وتردد الناس الى قبره أياما كثيرة ليلا ونهاراً يبيتون عنده ويصبحون ، ورؤيت له منامات صالحة كثيرة ، ورثاه جماعة بقصائد جمّة .

ثم استطرد ابن كثير قائلاً :

قال : وقد اتفق موته في سحر ليلة الاثنين المذكور ، فذكر ذلك مؤذن القلعة على المنارة بها وتكلم به الحراس على الابرجة ، فما أصبح الناس الا وقد تسامعوا بهذا الخطب العظيم والامر الجسيم ، فبادر الناس على الفور الى الاجتماع حول القلعة من كل مكان أمكنهم المجيء منه ، حتى من الغوطة والمرج ، ولم يطبخ أهل الأسواق شيئاً ، ولا فتحوا كثيراً من الدكاكين التي من شأنها أن تفتح أوائل النهار على العادة ، وكان نائب السطنة تنكز قد ذهب يتصيد في بعض الأمكنة ، فحارت الدولة ماذا يصنعون ، وجاء صاحب شمس الدين غبريال نائب القلعة فعزاه فيه ، وجلس عنده ، وفتح باب القلعة لمن يدخل من الخواص والاصحاب والاحباب ، فاجتمع عند الشيخ في قاعته خلق من أخصاء أصحابه من الدولة وغيرهم من أهل البلد والصالحية ، فجلسوا عنده يبكون ويشنون ☆ على مثل ليلي يقتل المرء نفسه ☆ وكنت فيمن حضر هناك

مع شيخنا الحافظ أبي الحجاج المزي رحمه الله ، وكشفت عن وجه الشيخ ونظرت إليه وقبلته ، وعلى رأسه عمامة بعذب مغروزة وقد علاه الشيب أكثر مما فارقناه . وأخبر الحاضرين أخوه زين الدين عبد الرحمن أنه قرأ هو والشيخ منذ دخل القلعة ثمانين ختمة وشرعا في الحادية والثمانين ، فانتبهنا فيها الى آخر اقتربت الساعة (إن المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر) فشرع عند ذلك الشيخان الصالحان الخيران عبد الله بن الحب وعبد الله الزرعي الضرير - وكان الشيخ رحمه الله يجب قراءتها - فابتدا من أول سورة الرحمن حتى ختموا القرآن وأنا حاضر أسمع وأرى .

ثم شرعوا في غسل الشيخ وخرجت إلى مسجد هناك ولم يدعوا عنده إلا من ساعد في غسله ، منهم شيخنا الحافظ المزي وجماعة من كبار الصالحين الأخيار ، اهل العلم والايمان ، فما فرغ منه حتى امتلأت القلعة وضح الناس بالبكاء والثناء والدعاء والترحم ، ثم ساروا به إلى الجامع فسلكوا طريق العبادية على العادية الكبيرة ، ثم عطفوا على ثلث الناطفانيين ، وذلك أن سويقة باب البريد كانت قد هدمت لتصلح ، ودخلوا بالجنائزة الى الجامع الأموي ، والخلائق فيه بين يدي الجنائزة وخلفها وعن يمينها وشمالها مالا يحصى عدتهم إلا الله تعالى ، فصرخ صارخ وصاح صائح هكذا تكون جنائز أئمة السنة فتباكى الناس وضجوا عند سماع هذا الصارخ ووضع الشيخ في موضع الجنائز مما يلي المقصورة ، وجلس الناس من كثرتهم وزحمتهم على غير صفوف ، بل مرصوفين رصا لا يتمكن أحد من السجود الا بكلفة جَوَّ الجامع وَبَرَى الأزقة والاسواق ، وذلك قبل اذان الظهر بقليل ، وجاء الناس من كل مكان ، ينوى خلق الصيام لأنهم لا يتفرغون في هذا اليوم لاكل ولا لشرب ، وكثر الناس كثرة لا تحد ولا توصف ، فلما فرغ من اذان الظهر أقيمت الصلاة عقبه على السدة خلاف العادة ، فلما فرغوا من الصلاة خرج نائب الخطيب

لغيبية الخطيب بمصر فضلى عليه اماما ، وهو الشيخ علاء الدين الخراط ، ثم خرج الناس من كل مكان من أبواب الجامع والبلد كما ذكرنا ، واجتمعوا بسوق الخيل ، ومن الناس من تعجل بعد أن صلى في الجامع الى مقابر الصوفية ، والناس في بكاء وتهليل في مخافته كل واحد بنفسه ، وفي ثناء وتأسف ، والنساء فوق الاسطحة من هناك الى المقبرة يبكين ويدعين ويقلن هذا العالم .

وبالجملة كان يوما مشهودا لم يعهد مثله بدمشق الا أن يكون في زمن بني أمية حين كان الناس كثيرين ، وكانت دار الخلافة ، ثم دفن عند أخيه قريبا من أذان العصر على التحديد ، ولا يمكن أحد حصر من حضر الجنازة ، وتقريب ذلك أنه عبارة عن أمكنه الحضور من أهل البلد وحواضره ولم يتخلف من الناس إلا القليل من الصغار والمخدرات اهـ .

يوم الجناز شهادة لاهل الحق :

قال ابن كثير :

« ثم ذكر الشيخ علم الدين بعد ايراد هذه الترجمة جنازة أبي بكر بن أبي داود وعظمها ، وجنازة الامام أحمد ببغداد وشهرتها ، وقال الامام أبو عثمان الصابوني : سمعت أبا عبد الرحمن السيوفي يقول : حضرت جنازة أبي الفتح القواس الزاهد مع الشيخ أبي الحسن الدارقطني فلما بلغ الى ذلك الجمع العظيم أقبل علينا وقال سمعت أبا سهل بن زياد القطان يقول سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول سمعت أبي يقولي : قولوا لاهل البدع بيننا وبينكم الجناز ، قال ولا شك أن جنازة أحمد بن حنبل كانت هائلة عظيمة ، بسبب كثرة أهل بلده واجتماعهم لذلك ، وتعظيمهم له ، وأن الدولة كانت تحبه ، والشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله توفي ببلدة دمشق ، وأهلها لا يعشرون أهل بغداد حينئذ كثرة ، ولكنهم اجتمعوا لجنازته اجتمعا لو جمعهم سلطان

قاهر ، وديوان حاصر لما بلغوا هذه الكثرة التي اجتمعوها في جنازته ، وانتهوا اليها . هذا مع أن الرجل مات بالقلعة محبوساً من جهة السلطان ، وكثير من الفقهاء والفقراء يذكرون عنه للناس أشياء كثيرة ، مما ينفر منها طباع أهل الأديان ، فضلاً عن أهل الاسلام . وهذه كانت جنازته .^(١) .

الذين تخلفوا عن جنازته :

وقال ايضاً :

« وما علمت أحداً من أهل العلم إلا النفر اليسير تخلف عن الحضور في جنازته ، وهم ثلاثة أنفس : وهم ابن جملته ، والصدر ، والقفجاري ، وهؤلاء كانوا قد اشتهروا بمعاداته فاختفوا من الناس خوفاً على أنفسهم ، بحيث إنهم علموا متى خرجوا قتلوا وأهلكهم الناس » اهـ .

ثناء الناس عليه بعد وفاته :-

وقال ايضاً :

وتردد شيخنا الامام العلامة برهان الدين الفزاري الى قبره في الايام الثلاثة وكذلك جماعة من علماء الشافعية ، وكان برهان الدين الفزاري يأوي راكباً على حماره وعليه الجلالة والوقار رحمه الله .

وعملت له ختمات كثيرة ورؤيت له منامات صالحة عجيبة ، ورثي باشعار كثيرة وقصائد مطولة جداً . وقد أفردت له تراجم كثيرة ، وصنف في ذلك جماعة من الفضلاء وغيرهم ، وسألت من مجموع ذلك ترجمة وجيزة في ذكر مناقبه وفضائله وشجاعته وكرمه ونصحه وزهاده وعبادته وعلومه المتنوعة الكثيرة المجودة وصفاته الكبار والصغار ، التي احتوت على غالب العلوم ومفرداته في الاختيارات التي نصرها بالكتاب والسنة وأفتى بها . اهـ

(١) البداية والنهاية ص ١٢٧ - ١٢٨ / ج ١٤ .

البداية ص ١٣٩

انظر البداية والنهاية من ص ١٢٨ - ١٤٠ ج ١٤

الباب التاسع

واجبنا نحو شيخ الاسلام ابن تيمية

لم اجد في هذا الصدد خيراً من رسالة كتبها الشيخ الامام القدوة الزاهد عماد الدين أبو العباس بن ابراهيم بن عبد الرحمن الواسطي المتوفي سنة ٧١١ هـ ، والتي كتب هذه الرسالة التي يوصبها فيها اتباع الشيخ شيخ الاسلام بن تيمية وتلاميذه ان يقوموا بحق شيخهم وامامهم وقدوتهم ، ويذكر فيها ما من الله سبحانه وتعالى به عليهم من معرفة الدين الحق والهاية الى الصراط المستقيم على يد شيخهم ابن تيمية في وقت يعيش فيه الناس في الضلال المبين والظلمات العظيمة ، ويذكر انهم هم الفئة الذين قال فيهم الرسول ﷺ .

« لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي امر الله وهم كذلك » فالشيخ ابن تيمية وتلاميذه واحبابه وانصاره كانت هي هذه الفئة حتما في زمانه فهم الفئة التي حاربت جميع المرتدين والمارقين بالحجة والبيان والسيف والسنان ، فلقد حاربوا التتار المعتدين المتلبسين بظاهر الشهادة فقط والمخالفين شرائع الاسلام ، وحارب الشيخ كذلك بسيفه طوائف النصرية ، والاسماعيلية والرافضة والباطنية الموالين لأهل الصليب المكفرين لصدر الاسلام ، وكذلك لم نبق طائفة من أهل الباطن كأهل الحلول ، والتأويل والزندقة وعباد القبور ، وأمراء الظلم الا وقد ناقشهم

الشيخ وتلاميذه وابطلوا حججهم وأظهروا كذبهم وتخريفهم او جهلهم وانتحلهم ..

لقد رأى الشيخ عماد الدين هذه النعم العظيمة على شيخ الاسلام ابن تيمية وتلاميذه ، فأخذته الحمية والشهامة ، والعزة على جناب الشيخ العظيم فقام يوصي اتباعه بالشيخ ان يعرفوا له حرمة ، ويقدرُوا له مكانته وينزلوه منزلته .. واترك المجال بعد هذه المقدمة للشيخ عماد الدين ليقدم وصيته الخالدة حيث يقول : -

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسبحان الله وبحمده ، تقدس في علوه وجلاله . وتعالى في صفات كاله . وتعاظم في سبحات فراديته وجماله ، وتكرم في افضاله وجمال نواله ، جل أن يمثل بشيء من مخلوقاته ، أو يحاط به ، بل هو المحيط بمبتدعاته ، لا تصوره الأوهام ، ولا تقله الأجرام ، ولا يعقل كنه ذاته البصائر ولا الأفهام . الحمد لله مؤيد الحق وناصره ، ودافع الباطل وكاسره ، ومعرز الطائع وجابره ، ومذل الباغي ودائرته ، الذي سعد بخطوة الاقتراب من قدسه من قام بأعباء الاتباع في بنائه ^(١) وأسه ، وفاز بمحبوبيته في ميادين أنسه من بذل ما يهواه في طلبه من قلبه وحسه ، وثبت في مهامه الشكوك منتظرا زوال لبسه ، سبحانه وبحمده له المثل الأعلى ، والنور الأتم الأجل ، والبرهان الظاهر في الشريعة المثلى .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . الذي شهدت لوحدانيته الفطر ، وأسلم لربوبيته ذو العقل والنظر ، وظهرت أحكامه في الآي والسور ، ويتم اقتداره في تنزل القدر .

وأشهد أن محمدا صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله ، الذي شهدت بنبوته الهواتف والأخبار ، فكان قبل ظهوره ينتظر ، وتلاحقت عند مبعثه معجزاته من حنين الجذع وانقياد الشجر ، صلوات الله عليه وعلى آله وأصحابه أهل الحشية والحذر ، والعلم المنور ، فهم قدوة التابع للأثر .

وبعد . فهذه رسالة سطرها العبد الضعيف الراجي رحمة ربه وغفرانه ،
وكرمه وامتنانه . أحمد بن ابراهيم الواسطي . عامله الله بما هو أهله . فأنه أهل
التقوى وأهل المغفرة .

إلى إخوانه في الله السادة العلماء ، والأئمة الاتقياء ، ذوي العلم النافع ،
والقلب الخاشع ، والنور الساطع ، الذين كساهم الله كسوة الاتباع ، وأرجو من
كرمه أن يحققهم بحقائق الانتفاع : -

السيد الأجل العالم ، الفاضل فخر المحدثين ، ومصباح المتعبدین المتوجه إلى
رب العالمين ، تقي الدين أبي حفص عمر بن عبد الله بن عبد الأحد بن شقير .
والشيخ الأجل ، العالم الفاضل السالك الناسك ذي العلم والعمل ، المكتسبي
من الصفات الحميدة أجمل الحلل ، الشيخ شمس الدين محمد ابن عبد الأحد
الآمدي .

والسيد الأخ ، العالم الفاضل ، السالك الناسك ، التقي الصالح ، الذي
سياء نور قلبه لائح على صفحات وجهه ، شرف الدين محمد ابن المنجي .
والسيد الأخ ، الفقيه العالم النبيل ، الفاضل فخر المحصلين ، زين الدين ،
عبد الرحمن بن محمود بن عبيدان البعلبي .

والسيد الأخ العالم الفاضل ، السالك الناسك ، ذي اللب الراجح والعمل
الصالح ، والسكينة الوافرة ، والفضيلة الغامرة ، نور الدين محمد بن محمد بن
محمد بن الصائغ .

وأخيه السيد الأخ ، العالم التقي الصالح ، الخير الدين ، العالم الثقة ،
الأمين الراجح ، ذى السميت الحسن ، والدين المتين ، في اتباع السنن ، فخر
الدين محمد .

والأخ العزيز الصالح ، الطالب لطريق ربه ، والراغب في مرضاته ووجهه
والعالم الفاضل ، الولد شرف الدين محمد بن سعد الدين سعد الله ابن نجيح .

وغيرهم من اللائذين بحضرة شيخهم وشيخنا الامام ، الأئمة^(١) الهمام ، محي
السنة ، وقامع البدعة ، ناصر الحديث ، مفتي الفرق ، الفائق عن الحقائق ،
وموصلها بالأصول الشرعية للطالب الذائق ، الجامع بين الظاهر والباطن ، فهو
يقضي بالحق ظاهرا وقلبه في العلى قاطن ، أنموذج الخلفاء الراشدين ، والأئمة

المهدين ، الذين غابت عن القلوب سيرهم ، ونسيت الأمة حذوهم وسبلهم ، فذكرهم بها الشيخ ، فكان في دارس نهجهم سالكا ، ولوات حذوهم محييا ، ولأعنة قواعدهم مالكا : الشيخ الامام تقي الدين أبو العباس ، أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تيمية ، أعاد الله علينا بركته ، ورفع إلى مدارج العلی درجته ، وأدام توفيق السادة المبدؤ بذكرهم وتسديدهم ، وأجزل لهم حظهم ، ومزيدهم .

السلام عليكم معشر الاخوان ورحمة الله وبركاته ، جعلنا الله وإياكم ممن ثبت على قرع نوائب الحق جاشه ، واحتسب لله ما بذله من نفسه في اقامة دينه ، وما احتوشته من ذلك وحاشه ، واحتذى حذو السبق الأولين ، من المهاجرين والأنصار ، والذين لم تأخذهم في الله لومة لائم ، فما ضرهم من خذلهم ولا من خالفهم ، مع قلة عددهم في أول الأمر ، فكانوا مع ذلك كل منهم مجاهد بدين الله قائم . ونرجو من كرم الله تعالى أن يوفقنا لأعمالهم ، ويرزق قلوبنا قسطا من أحوالهم ، وينظمنا في سلوكهم ، تحت سجعتهم ولوائهم ، مع قائدهم وإمامهم سيد المرسلين ، وامام المتقين ، محمد صلوات الله عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين .

أذكركم رحمكم الله بما أنتم به عالمون ، عملا بقوله تعالى (وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) .

وأبدأ من ذلك بأن أوصي نفسي وإياكم بتقوى الله ، وهي وصية الله تعالى إلينا وإلى الأمم من قبلنا ، كما بين سبحانه وتعالى قائلا وموصيا : (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله) .

وقد علمت تفاصيل التقوى على الجوارح والقلوب ، بحسب الأوقات والأحوال : من الأقوال ، والأعمال ، والارادات ، والنيات .

وينبغي لنا جميعا أن لا تقنع من الأعمال بصورها حتى نطالب قلوبنا بين يدي الله تعالى بحقائقها . ومع ذلك فلتكن لنا همة علوية ، تترامى إلى أوطان القرب ، ونفحات المحبوبة والحب . فالسعيد من حظى من ذلك بنصيب . وكان مولاه منه على سائر الأحوال قريبا بخصوص التقريب .

فيكتسي العبد من ذلك ثمرة الخشية والتعظيم ، للعزیز العظيم ، فالحب والخشية ثابتان في الكتاب العزيز والسنة المأثورة . قال تعالى : (يحبهم

ويحبونه^(١) (والذين آمنوا أشد حبا لله^(٢)) وقال تعالى : (انما يخشى الله من عباده العلماء^(٣)) وفي الحديث « أسألك حبك وحب من أحبك وحب عمل يقربني الى حبك^(٤) » وفي الحديث «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ، ولخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله^(٥)».

ومعلوم أن الناس يتفاوتون في مقامات الحب والخشية ، في مقام أعلى من مقام ، ونصيب أرفع من نصيب ، فلتكن همة أحدنا من مقامات الحب والخشية أعلاه ، ولا يقنع الا بذروته وذراه ، فاهمم القصيرة تقنع بأيسر نصيب ، والهمم العلية تعلو مع الأنفاس الى قريب الحبيب لا يشغلنا عن ذلك ما هو دونه من الفضائل ، والعاقل لا يقنع بأمر مفضول عن حال فاضل . ولتكن الهمة منقسمة على نيل المراتب الظاهرة ، وتحصيل المقامات الباطنة . فليس من الانصاف الانصباب الى الظواهر والتشاغل عن المطالب العلوية ذوات الأنوار البواهر .

وليكن لنا جميعا بين الليل والنهار ساعة ، نخلو فيها بربنا جل اسمه وتعالى قدسه ، نجتمع بين يديه في تلك الساعة هومنا ، ونطرح أشغال الدنيا من قلوبنا ، فنزهد فيما سوى الله ساعة من نهار ، فبذلك يعرف الانسان حاله مع ربه ، فمن كان له مع ربه حال ، تحركت في تلك الساعة عزائمه . وابتهجت بالحبة والتعظيم سرائره ، وطارت الى العلى زفراته وكوامنه . وتلك الساعة أنموذج لحاله العبد في قبره ، حين خلوه عن ماله وحبه . فمن لم يخل قلبه لله ساعة من نهار ، لما احتوشه من الهموم الدنيوية وذوات الآصار . فليعلم أنه ليس له ثم رابطة علوية ، ولا نصيب من المحبة ولا المحبوبة ، فليبك على نفسه ، ولا يرضى منها الا بنصيب من قرب ربه وأنسه .

فاذا حصلت تلك الساعة، أمكن ايقاع الصلوات الخمس على غطها من

(١) سورة المائدة آية (٥٤)

(٢) سورة البقرة آية (١٦٥)

(٣) سورة فاطر آية (٢٨)

(٤) رواه الترمذي عن ابن عباس في دعاء طويل .

(٥) رواه الامام أحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن أنس بدون قوله « ولخرجته الخ » وهو بهذه الزيادة عند الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي عن أبي الدرداء .

الحضور والخشوع ، والهبة للرب العظيم في السجود والركوع فلا ينبغي لنا أن نبخل على أنفسنا في اليوم والليلة من أربع وعشرين ساعة بساعة واحدة لله الواحد القهار، نعبده فيها حق عبادته ، ثم نجتهد على إيقاع الفرائض على ذلك النهج في رعايته ، وذلك طريق لنا جميعا ان شاء الله تعالى الى النفوذ ، فالفقيه اذا لم ينفذ في علمه حصل له الشطر الظاهر ، وفاته الشطر الباطن . لاتصاف قلبه بالجمود . وبعده في العبادة والتلاوة عن لين القلوب والجلود . كما قال تعالى : (تتشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ^(١)) وبذلك يرتقي الفقيه عن فقهاء عصرنا . ويتميز به عنهم ، فالنافذ من الفقهاء له البصيرة المنورة ، والذوق الصحيح ، والفراسة الصادقة ، والمعرفة التامة ، والشهادة على غيره بصحيح الأعمال وسقيها . ومن لم ينفذ لم تكن له هذه الخصوصية ، وأبصر بعض الأشياء وغاب عنه بعضها .

فيتعين علينا جميعا طلب النفوذ الى حضرة قرب المعبود، ولقائه بذوق الايقان ، لنعبده كأننا نراه كما جاء في الحديث ^(٢).

وبعد ذلك الخطوة في هذه الدار بلقاء رسول الله ﷺ، غيبا في غيب، وسرا في سر، بالعكوف على معرفة أيامه وسننه واتباعها . فتبقى البصيرة شاخصة اليه ، تراه عيانا في الغيب، كأنها معه ﷺ، وفي أيامه . فيجاهد على دينه . ويبذل ما استطاع من نفسه في نصرته .

وكذلك من سلك في طريق النفوذ يرجى له أن يلقي ربه بقلبه غيبا في غيب ، وسرا في سر ، فيرزق القلب قسطا من المحبة والخشية . والتعظيم اليقيني ، فيرى الحقائق بقلبه من وراء ستر رقيق . وذلك هو المعبر عنه بالنفوذ . ويصل الى قلبه من وراء ذلك الستر ما يغمره من أنوار العظمة والجلال والبهاء والكمال ، فيتنور العلم الذي اكتسبه العبد . ويبقى له كيفية أخرى زائدة على الكيفية المعهودة من بهجة والأنوار والقوة في الاعلان والاسرار .

(١) سورة الزمر آية (٢٣) “

(٢) حديث جبريل في سؤاله عن الاسلام والايمان والاحسان فقال له «الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك» رواه البخاري ومسلم عن عمر وعن ابنه رضي الله عنهما .

فلا ينبغي لنا أ. نتشاغل عن نيل هذه الموهبة السنية ، بشواغل الدنيا وهمومها ، فتنقطع بذلك - كما تقدم - بالشيء المفضول عن الأمر المهم الفاضل .
فاذا سلطنا في ذلك برهة من الزمان ، ورزقنا الله تعالى نفوذا ، وتمكنا في ذلك النفوذ فلا تعود هذه العوارض الجزئيات الكونيات تؤثر فينا إن شاء الله تعالى .

وليكن شأن أحدنا اليوم : التعديل بين المصالح الدنيوية والفضائل العلمية ، والتوجهات القلبية ، ولا يقنع أحدنا بأحد هذه الثلاثة عن الآخرين . فيفوته المطلوب . ومتى اجتهد في التعديل فانه ان شاء الله تعالى بقدر ما يحصل للعبد جزء من أحدهم ، حصل جزءاً من الآخر . ثم بالصبر على ذلك تجتمع الأجزاء المحصلة ، فتصير مرتبة عالية عند النهاية - ان شاء الله تعالى .

هذا وإن كنتم - أيديكم الله تعالى - بذلك عالمين ، لكن الذكرى تنفع المؤمنين .

ثم يستطرد الشيخ عماد الدين قائلًا في رسالته :-

واعلموا - أيديكم الله - أنه يجب عليكم أن تشكروا ربكم تعالى في هذا العصر ، حيث جعلكم بين جميع أهل هذا العصر كالشامة البيضاء في الحيوان الأسود . لكن من لم يسافر إلى الأقطار ، ولم يتعرف أحوال الناس ، لا يدري قدر ما هو فيه من العافية . فأنتم ان شاء الله تعالى في حق هذه الأمة الأولى كما قال تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس . تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله^(١)) وكما قال تعالى (الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور^(٢)) .
أصبحتم اخواني تحت سنجق^(٣) رسول الله ﷺ ، ان شاء الله تعالى ، مع

(١) آل عمران (١١٠)

(٢) سورة الحج آية (٤١)

(٣) أي تحت لوائه ورايته

شيخكم وامامكم، وشيخنا وامامنا المبدوء بذكره رضي الله عنه . قد تميزتم عن جميع أهل الأرض ، فقائها وفقرائها ، وصوفيتها، وعوامها : بالدين الصحيح . وقد عرفتم ما أحدث الناس من الاحداث ، في الفقهاء والفقراء والصوفية والعوام . فأنتم اليوم في مقابلة الجهمية من الفقهاء . نصرتم الله ورسوله في حفظ ما أضاعوه من دين الله ، تصلحون ما أفسدوه من تعطيل صفات الله . وأنتم أيضا في مقابلة من لم ينفذ في علمه من الفقهاء الى رسول الله ﷺ ، وجدد على مجرد تقليد الأئمة فانكم قد نصرتم الله ورسوله في تنفيذ العلم إلى أصوله من الكتاب والسنة ، واتحاد أقوال الأئمة ، تأسياء بهم لا تقليداً لهم . وأنتم أيضا في مقابلة ما أحدثته أنواع الفقراء من الأحدية ^(١) والحريرية ^(٢)

من اظهار شعار المكاء والتصدية ^(٣)، ومؤاخاة النساء والصبيان ، والاعراض عن دين الله الى خرافات مكذوبة عن مشايخهم ، واستنادهم الى شيوخهم وتقليدهم في صائب حركاتهم وخطئها ، واعراضهم عن دين الله الذي أنزله من السماء . فأنتم بحمد الله تجاهدون هذا الصنف ايضا كما تجاهدون من سبق . حفظتم من دين الله ما أضاعوه . وعرفتم ما جهلوه تقومون من الدين ما عوجوه ، وتصلحون ما افسدوه .

وأنتم أيضا في مقابلة رسمية الصوفية والفقهاء ، وما أحدثوه من الرسوم الوضعية ، والآصار الابتداعية ، من التصنع باللباس ، والاطراق والسجادة لنيل الرزق من المعلوم ، ولبس البقيار ، والاكمام الواسعة في حضرة الدرس ، وتمنيق الكلام ، والعدو بين يدي المدرس راكعين ، حفظا للمناصب ، واستجلابا للرزق والادرار .

فحفظ هؤلاء في عبادة الله غيره ، وتألهوا سواه . ففسدت قلوبهم من حيث لا يشعرون . يجتمعون لغير الله بل للمعلوم ، ويلبسون للمعلوم وكذلك في

(١) اتباع احد الرفاعي البطاحي وسماوا ايضا البطاحية

(٢) فرقة صوفية .

(٣) المكاء صوت القطط ، والتصديد : التصفيق وكان كفار قلة يطوفون بالبيت ويصفقون ويصفرون في طوافهم ، وشبه الشيخ الصوفية بذلك لأن أذكاءهم برفع الاصوات لقولهم هو هو . تكون كالمكاء أو النباح ولأنهم يصفقون في أذكاءهم ويأطلون ويصرخون .

أغلب حركاتهم يراعون ولاية العلوم . فضيعوا كثيرا من دين الله وأماتوه . وحفظتم أنتم ما ضيعوه ، وقومتم ما عوجوه .

وكذلك أنتم في مقابلة ما أحدثته الزنادقة من الفقراء والصوفية من قولهم بالحلول والاتحاد ، وتأله المخلوقات . كاليونسية ، والعربية ، والصدرية ، والسبعينية ، والتلمسانية . فكل هؤلاء بدلوا دين الله تعالى وقلوبه . وأعرضوا عن شريعة رسول الله ﷺ .

فاليونسية يتألهون شيخهم ، ويجعلونه مظهراً للحق ، ويستهنون بالعبادات ، ويظهرون بالفرعة والصولة ، والسفاهة والمحالات ، لما وقر في بواطنهم من الخيالات الفاسدة ، وقبلتهم الشيخ يونس . ورسول الله ﷺ والقرآن المجيد عنهم بعزل ، يؤمنون به بألسنتهم ، ويكفرون به بأفعالهم . وكذلك الاتحادية ، يجعلون الوجود مظهراً للحق ، باعتبار أن لا متحرك في الكون سواه ، ولا ناطق في الأشخاص غيره . وفيهم من لا يفرق بين الظاهر والمظهر ، فيجعل الأمر كوج البحر ، فلا يفرق بين عين الموجة وبين عين البحر ، حتى أن أحدهم يتوهم انه الله ، فينطق على لسانه ، ثم يفعل ما اراد من الفواحش والمعاصي ، لانه يعتقد ارتفاع الثنوية فمن العابد ومن المعبود ؟ صار الكل واحدا .

اجتمعنا بهذا الصنف في الربط والزوايا . فأنتم بحمد الله قائلون في وجه هؤلاء أيضاً تنصرون الله ورسوله ، وتذنبون عن دينه ، وتعلمون على إصلاح ما أفسدوا وعلى تقويم ما عوجوا فان هؤلاء محوا رسم الدين ، وقلعو أثره . فلا يقال أفسدوا ولا عوجوا بل بالغوا في هدم الدين ومحو أثره . ولا قرينة أفضل عند الله من القيام بجهاد هؤلاء بهما أمكن ، وتبين مذاهبهم للخاص والعام . وكذلك جهاد كل من الحد في دين الله وزاغ عن حدوده وشريعته . كائنا في ذلك ما كان من فتنه وقول . كما قيل :

إذا رضى الحبيب فلا أبالي ☆ أقام الحى أم جد الرحيل .

وبالله المستعان .

وكذلك أنتم بحمد الله قائلون بجهاد الأمراء والأجناد ، تصلحون ما أفسدوا

من المظالم والاحجافات ، وسوء السيرة الناشئة عن الجهل بدين الله ، بما أمكن . وذلك لبعد العهد عن رسول الله ﷺ . لأن اليوم له سبعمائة سنة ، فأنتم بحمد الله تجددون ما دثر من ذلك واندثر .

وكذلك أنتم بحمد الله قائلون في وجوه العامة ، مما أحدثوا من تعظيم الميلاد . والقلندس ، وخميس البيض . والشعانين^(١) ، وتقبيل القبور والأحجار ، والتوسل عندها . ومعلوم أن ذلك كله من شعائر النصارى والجاهلية . وانما بعث رسول الله ﷺ ليوحد الله ويعبد وحده ، ولا ياله معه شيء من مخلوقاته . بعثه الله تعالى ناسخا لجميع الشرائع والأديان والأعياد . فأنتم بحمد الله قائلون باصلاح ما أفسد الناس من ذلك .

وقائلون في وجوه من ينصر هذه البدع من مارقى الفقهاء ، أهل الكيد والضرار لاولياء الله ، أهل المقاصد الفاسدة . والقلوب التي هي عن نصر الحق حائدة .

وانما اعرض هذا الضعيف عن ذكر قيامكم في وجوه التتر والنصارى ، واليهود ، والرافضة ، والمعتزلة ، والقدرية ، وأصناف أهل البدع والضلالات لأن الناس متفقون على ذمهم . يزعمون أنهم قائلون برد بدعتهم . ولا يقومون يتوفية حق الرد عليهم كما تقومون . بل يعلمون ويحينون عن اللقاء فلا يجاهدون ، وتأخذهم في الله اللائمة . لحفظ مناصبهم ، وابقاء على اعراضهم .

سافرنا البلاد فلم نر من يقوم بدين الله في وجوه مثل هؤلاء - حق القيام - سواكم ، فأنتم القائلون في وجوه هؤلاء إن شاء الله . بقيامكم بنصرة شيخكم وشيخنا - أيده الله - حق القيام ، بخلاف من ادعى من الناس أنهم يقومون بذلك .

فصبرا يا اخواني على ما أقامكم الله فيه ، من نصرة دينه وتقويم اعوجاجه ، وخذلان أعدائه . واستعينوا بالله ، ولا تأخذكم فيه لومة لائم . وانما هي أيام قلائل . والدين منصور . قد تولى الله اقامته ونصره ، ونصرة من قام به من أوليائه ، ان شاء الله ، ظاهراً وباطناً .

وابذلوا فيما أقمتم فيه ما أمكنكم من الأنفس والأموال ، والافعال ، والأقوال ، عسى أن تلحقوا بذلك بسلفكم أصحاب رسول الله ﷺ . فلقد عرفتم مآلوقا في

ذات الله ، كما قال خبيب حين صلب على الجذع :-
وذلك في ذات الآله ، وان يشأ

يبارك على أوصال شلو ممزق

وقد عرفتم ما لقي رسول الله ﷺ من الضر والفاقة في شعب بني هاشم ،
وما لقي السابقون الأولون من التعذيب والهجرة الى الحبشة، وما لقي
المهاجرون والأنصار في احد ، وفي بئر معونة ، وفي قتال أهل الردة ، وفي جهاد
الشام والعراق ، وغير ذلك .

وانظروا كيف بذلوا نفوسهم وأموالهم لله ، حبا له ، وشوقا اليه . فكذلك
أنتم ، رحمكم الله . كل منكم على قدر امكانه واستطاعته ، بفعله ، وبقوله ،
وبخطه ، وبقلبه ، وبدعائه . كل ذلك جهاد . أرجو أن لا يخيب من عامل
الله بشيء من ذلك . اذ لا عيش الا في ذلك ، ولو لم يكن فيه الا همكم ،
مزاحمة لأهل الزيغ ، مشوشة لهم ، تبغضونهم في الله ، وتطلبون استقامتهم في
دين الله . وذلك من الجهاد الباطن إن شاء الله تعالى .

ثم يستطرد الشيخ علم الدين ايضا قائلا :-

ثم اعرفوا اخواني حق ما أنعم الله عليكم من قيامكم بذلك . واعرفوا
طريقكم الى ذلك ، واشكروا الله تعالى عليها . وهو أن أقام لكم ولنا في هذا
العصر مثل سيدنا الشيخ الذي فتح الله به أقفال القلوب ، وكشف به عن
البصائر عمى الشبهات وحيرة الضلالات ، حيث تاه العقل بين هذه الفرق ، ولم
يهتد الى حقيقة دين الرسول ﷺ .

ومن العجب أن كلا منهم يدعى أنه على دين الرسول ، حتى كشف الله
لنا ولكم بواسطة هذا الرجل عن حقيقة دينه الذي أنزله من السماء وارتضاه
لعباده .

واعلموا أن في آفاق الدنيا أقواما يعيشون أعمارهم بين هذه الفرق ،
يعتقدون أن تلك البدع حقيقة الاسلام . فلا يعرفون الاسلام الا هكذا .
فاشكروا الله الذي أقام لكم في رأس السبعائة من الهجرة من بين لكم اعلام

دينكم . وهداكم الله به وإيانا الى نهج شريعته . وبين لكم بهذا النور المحمدي ضلالات العباد وانحرافاتهم ، فصرتم تعرفون الزائغ من المستقيم ، والصحيح من السقيم . وأرجوا أن تكونوا أنتم الطائفة المنصورة . الذين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم . وهم بالشام ان شاء الله تعالى .

فصل

ثم إذا علمتم ذلك ، فاعرفوا حق هذا الرجل الذي هو بين أظهركم وقدره ، ولا يعرف حقه وقدره إلا من عرف دين الرسول ﷺ وحقه وقدره . فمن وقع دين الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من قلبه بموقع يستحقه ، عرف حق ما قام به هذا الرجل بين أظهر عباد الله ، يقوم معوجهم ، ويصلح فسادهم ، ويلم شعثهم ، جهد امكانه ، في الزمان المظلم ، الذي انحرف فيه الدين ، وجهلت السنن ، وعهدت البدع ، وصار المعروف منكرا ، والمنكر معروفا ، والقابض على دينه ، كالقابض على الحجر ، فان أجر من قام باظهار هذا النور في هذه الظلمات لا يوصف ، وخطره لا يعرف .

فالله الله في حفظ الأدب معه ، والانفعال لأوامره ، وحفظ حرماته في الغيب والشهادة ، وحب من أحبه ، ومجانبة من أبغضه وتنقصه ورد غيبته ، والانتصار له في الحق .

واعلموا رحمكم الله ، أن هنا من سافر الى الأقاليم ، وعرف الناس وأذواقهم وأشرف على غالب أحوالهم ، فوالله ، ثم والله ثم والله ، لم ير أديم تحت السماء مثل شيخكم : علما ، وعملا ، وحالا ، وخلقا ، واتباعا ، وكرما وحلما . في حق نفسه ، وقياما في حق الله عند انتهاك حرماته . أصدق الناس عقدا ، وأصلحهم علما وعزما ، وأنفذهم وأعلام في انتصار الحق وقيامه همة ، وأسخاهم كفا ، وأكملهم اتباعا لنبيه محمد ﷺ .

ما رأينا في عصرنا هذا من تستجلي النبوة المحمدية وستتها من أقواله وأفعاله الا هذا الرجل . بحيث يشهد القلب الصحيح أن هذا هو الاتباع حقيقة .

وبعد ذلك كله فقول الحق فريضة ، فلا ندعي فيه العصمة عن الخطأ ، ولا ندعي اكماله لغايات الخصائص المطلوبة . فقد يكون في بعض الناقصين خصوصية مقصودة مطلوبة ، لا يتم الكمال الا بهاتيكم الخصوصية وهذا القدر لا يحمله منصف عارف . ولولا أن قول الحق فريضة ، والتعصب للانسان هوى ، لأعرضت عن ذكر هذا - لكن يجب قول الحق - ان ساء أو سر . والله المستعان .

اذا علمتم ذلك - أيدكم الله تعالى - فاحفظوا قلبه ، فان مثل هذا قد يدعى عظيما في ملكوت السماء . واعملوا على رضاه بكل ممكن واستجلبوا وده لكم ، وحبه اياكم بمهما قدرتم عليه . فان مثل هذا يكون شهيدا ، والشهداء في العصر لثله ، فان حصلت لكم محبته رجوت لكم بذلك خصوصية أكتها ولا أذكرها ، وربما يفتن لها الأذكاء منكم ، وربما سمحت نفسي بذكرها ، كيلا أكم عنكم نصحي .

وتلك الخصوصية : هي أن ترزقوا قسطا من نصيبه الخاص المحمدي مع الله تعالى . فان ذلك انما يسري بواسطة محبة الشيخ للمريد ، واستجلاب المريد محبة الشيخ بتأتيه معه ، وحفظ قلبه وخاطره ، واستجلاب وده ومحبته ، فأرجو بذلك لكم قسطا مما بينه وبين الله تعالى ، فضلا عما تكسبونه من ظاهر علمه وفوائده وسياسته ، إن شاء الله تعالى .

وأرجو أنكم اذا فتحتم بينكم وبين ربكم تعالى بصحيح المعاملة بحفظ تلك الساعة في الصلوات الخمس والتهجد أن يفتح لكم معرفة حقيقية هذا الرجل ونباه إن شاء الله تعالى .

وإنما ذكرت حفظ الساعة - وإن كان في الصلوات الخمس كفاية . اذا قام العبد فيها لحق الله تعالى - وذلك لأن الصلوات قد تهجم على العبد وقلبه مأخوذ في جوانب الظاهر ، فلا يعرف نصيب قلبه من ربه فيها ، فاذا كان للعبد ساعة بين الليل والنهار عرف فيها نصيب قلبه من ربه ، فاذا جاءت الصلوات ، عرف فيها حاله وزيادته ونقصانه باعتبار حالته مع ربه في تلك الساعة . وبالله المستعان .

واذا عرفتم قدر دين الله تعالى الذي أنزله على رسوله ﷺ ، وعرفتم قدر

حقائق الدين الذي يعبر عنه بالنفوذ الى الله تعالى ، والخطوة بقربه . ثم عرفتم اجتماع الأمرين في شخص معين ، ثم عرفتم انحراف الأمة عن الصراط المستقيم ، وقيام الرجل المعين الجامع الظاهر والباطن في وجوه المنحرفين ، بنصر الله تعالى ودينه ، ويقوم معوجهم ، ويلم شعثهم ، ويصلح فاسدهم . ثم سمعتم بعد ذلك طعن طاعن عليه من أصحابه أو من غيرهم ، فانه لا يخفى عنكم محق هو ، أو مبطل ؟ ان شاء الله .

وبرهان ذلك : أن الحق طالب الهدى والحق بغرض عند من أنكر عليه ذلك الفعل الذي أنكره ، إما بصيغة السؤال أو الاستفهام بالتلطف عن ذلك النقص الذي رآه فيه ، أو بلغه عنه ، فان وجد هناك اجتهداً ، أو رأياً أو حجة ، قنع بذلك ، وأمسك ، ولم يفش ذلك الى غيره ، الا مع اقامة ما بينه من الاجتهاد ، أو الرأي ، أو الحاجة ، ليسد الخلل بذلك . فمثل هذا يكون طالب هدى ، محباً ، ناصحاً ، يطلب الحق ، ويروم تقويم أستاذه عن انحرافه بتعريفه وتقويضه . كما يروم أستاذه تقويمه . كما قال بعض الخلفاء الراشدين^(١) - ولا يحضرني اسمه - « اذا اعوججت فقوموني » .

فهذا حق واجب بين الأستاذ والطالب . فان الاستاذ يطلب اقامة الحق على نفسه ليقوم به ، ويتهم نفسه أحياناً ، ويتعرف أحواله من غيره ، مما عنده من النصفة وطلب الحق ، والحذر من الباطل ، كما يطلب المرید ذلك من شيخه من التقويم ، واصلاح الفاسد من الأعمال والأقوال . ومن براهين الحق : أن يكون عدلاً في مدحه ، عدلاً في ذمه ، لا يحمل الهوى - عند وجود المراد - على الافراط في المدح ، ولا يحمل الهوى - عند تعذر المقصود - على نسيان الفضائل والمناقب ، وتعدد المساوئ والمثالب . فالحق في حالتي غضبه ورضاه ثابت على مدح من مدحه وأثنى عليه ، ثابت على ذم من ثلثه وحفظ عليه .

وأما من عمل كراسة في عد مثالب هذا الرجل القائم بهذه الصفات الكاملة

(١) هو ابو بكر الصديق رضي الله عنه - كذا في المنقول عنه - ا هـ من هامش الأصل وذلك في أول خطبة قام بها بعد الخلافة ويروى أيضاً عن عمر :

بين أصناف هذا العالم المنحرف ، في هذا الزمان المظلم، ثم ذكر مع ذلك شيئاً من فضائله ، ويعلم أنه ليس المقصود ذكر الفضائل، بل المقصود تلك المثالب . ثم أخذ الكراسة يقرأها على أصحابه واحداً واحداً في خلوة ، يوقف بذلك همهم عن شيخهم ، ويريهم قدحاً فيه . فإني أستخير الله تعالى وأجتهد رأيي في مثل هذا الرجل ، وأقول انتصاراً لمن ينصر دين الله ، بين أعداء الله في رأس السبعائة ، فان نصره مثل هذا الرجل واجبة على كل مؤمن كما قال ورقة بن نوفل : «لئن أدركني يومك لانصرك نصراً مؤزراً»^(١) ثم أسأل الله تعالى العصمة فيما أقول عن تعدى الحدود والاخلاد الى الهوى .

أقول : مثل هذا - ولا أعين الشخص المذكور بعينه - لا يخلو من أمور :-
أحدها : أن يكون ذا سن تغير رأيه لسنه . لا بمعنى أنه اضطرب بل بمعنى أن السن اذا كبر يجتهد صاحبه للحق . ثم يضعه في غير مواضعه . مثلاً يجتهد أن انكار المنكر واجب . وهذا منكر . وصاحبه قد راج على الناس . فيجب على تعريف الناس ما راج عليهم، وتغيب عليه المفساد في ذلك .
فنها : تخذيل الطلبة ، وهم مضطرون الى محبة شيخهم ، ليأخذوا عنه . فتى تغيرت قلوبهم عليه ورأوا فيه تقصاً حرّموا فوائده الظاهرة والباطنة . وخيف عليهم المقت من الله أولاً . ثم من الشيخ ثانياً .

المفسدة الثانية : اذا شعر اهل البدع الذين نحن وشيخنا قائلون الليل والنهار بالجهاد والتوجه في وجوههم لنصرة الحق : أن في أصحابنا من ثلب رئيس القوم بمثل هذا . فانهم يتطرقون بذلك الى الاشتفاء من أهل الحق ويجعلونه حجة لهم .

المفسدة الثالثة : تعديد المثالب في مقابلة ما يستغرقها ويزيد عليها بأضعاف كثيرة من المناقب ، فان ذلك ظلم وجهل .
والأمر الثاني ، من الأمور الموجبة لذلك : تغير حالة وقلبه . وفساد سلوكه بحسد كان كامناً فيه . وكان يكتمه برهة من الزمان . فظهر ذلك الكين في قالب ، صورته حق ومعناه باطل .

(١) رواه البخاري في بدء الوحي .

وفي الجملة - ايدكم الله - اذا رأيتم طاعنا على صاحبكم فافتقدوه في عقله أولا ، ثم في فهمه ، ثم في صدقه ، ثم في سنه . فاذا وجدتم الاضطراب في عقله ، دلکم على جهله بصاحبكم . وما يقول فيه وعنه . ومثله قلة الفهم . ومثله عدم الصدق ، أو قصوره ، لأن نقصان الفهم يؤدي الى نقصان الصدق بحسب ما غاب عقله عنه . ومثله العلو في السن فانه يشيخ فيه الرأي والعقل كما تشيخ فيه القوى الظاهرة الحسية ، فاتهموا مثل هذا الشخص واحذروه، واعرضوا عنه اعراض مداراة بلا جدل ولا خصومة .

وصفة الامتحان بصحة ادراك الشخص وعقله وفهمه : أن تسألوه عم مسألة سلوكية . أو علمية ، فاذا أجاب عنها فأوردوا على الجواب اشكالا متوجها بتوجيه صحيح ، فان رأيتم الرجل يروح يمينا وشمالا ، ويخرج عن ذلك المعنى الى معان خارجة ، وحكايات ليست في المعنى حتى ينسى رب المسألة سؤاله ، حيث توهه عنه بكلام لا فائدة فيه ، فمثل هذا لا تعتمدوا على طعنه ، ولا على مدحه ، فانه ناقص الفطرة ، كثير الخيال ، لا يثبت على تحري المدارك العلمية ، ولا تنكروا مثل انكار هذا . فانه اشتهر قيام ذي الخويصرة التميمي الى رسول الله ﷺ وقوله له «اعدل - فانك لم تعدل - ان هذه قسمة لم يرد بها وجه الله تعالى» أو نحو ذلك .

فوقوع هذا وأمثاله من بعض معجزات الرسول ﷺ . فانه قال : «لتركبن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة» وان كان ذلك في اليهود والنصارى، لكن لما كانوا منحرفين عن نهج الصواب، فكذلك يكون في هذه الأمة من يحدو حذو كل منحرف وجد في العالم، متقدما كان او متأخرا ، حذو القذة بالقذة، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلوه .

يا سبحان الله العظيم ، أين عقولاء هؤلاء ؟ أعميت أبصارهم وبصائرهم؟ افلا يرون ما الناس فيه من العمى والحيرة في الزمان المظلم المدهم ، الذي قد ملكت فيه الكفار معظم الدنيا؟ وقد بقيت هذه الخطة الضيقة ، يشم المؤمنون فيها رائحة الاسلام؟ وفي هذه الخطة الضيقة من الظلمات من علماء السوء والدعاة الى الباطل واقامته ، ودحض الحق وأهله مالا يحصر في كتاب . ثم ان الله تعالى قد رحم هذه الامة باقامة رجل قوي الهمة ، ضعيف التركيب ، قد

فرق نفسه وهمه في مصالح العالم ، واصلاح فسادهم ، والقيام بمهماتهم ،
وحوائجهم ، ضمن ما هو قائم بصدد البدع والضلالات ، وتحصيل مواد العلم
النبوي الذي يصلح به فساد العالم ، ويردهم الى الدين الاول العتيق جهد
امكانه؟ والا فأين حقيقة الدين العتيق؟

فهو مع هذا كله قائم بجملة ذلك وحده ، وهو منفرد بين أهل زمانه ، قليل
ناصره ، كثير خاذله ، وحاسده ، والشامت فيه !!
فمثل هذا الرجل في هذا الزمان ، وقيامه بهذا الامر العظيم الخطير فيه .
أيقال له : لم ترد على الاحدية؟ لم لا تعدل في القسمة؟ لم تدخل على الامراء ؟
لم تقرب زيدا وعمرا؟

أفلا يستحي العبد من الله ؟ يذكر مثل هذه الجزئيات في مقابلة هذا
العبد الثقيل؟ ولو حوقق الرجل على هذه الجزئيات وجد عنده نصوص
صحيحة ، ومقاصد صحيحة ونيات صحيحة !! تغيب عن الضعفاء العقول ، بل
عن الكل منهم ، حتى يسمعوها .

أما رده على الطائفة الفلانية ايها المفرط التائه ، الذي لا يدري ما يقول .
أفيقوم دين محمد بن عبد الله الذي أنزل من السماء ، الا بالطعن على هؤلاء ؟
وكيف يظهر الحق ان لم يخذل الباطل؟ لا يقول مثل هذا الا تائه ، أو مسن
أو حاسد .

وكذلك القسمة للرجل ، في ذلك اجتهاد صحيح . ونظر الى مصالح
تترتب على اعطاء قوم دون قوم ، كما خص الرسول ﷺ الطلقاء يمأة من
الابل ، وحرم الأنصار! حتى قال منهم احداً شيئاً في ذلك . لاذوا
أحلامهم ، وفيها قام ذو الخويصرة فقال ما قال ، وأما دخوله على الأمراء ، فلو
لم يكن ، كيف كان شم الأمراء رائحة الدين العتيق الخاص ؟ ولو فتش
المفتش ، لوجد هذه الكيفية التي عندهم من رائحة الدين ، ومعرفة المنافقين ، انما
اقتبسوها من صاحبكم .

وخاتمة الخير على عمله ، وأن يرده عن انحرافه الى نهج الصواب ، بحيث لا
يبقى معشره يعيبه بعلمه ، وتصنيفه ، من اولى العقول والأحكام ونستغفر الله
العظيم ، من الخطأ والزلل ، في القول والعمل . والحمد لله وحده ، وصلى الله على
سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم اهـ ^(١) .

(١) تمت هذه الرسالة التي ساهى مؤلفها الشيخ علم الدين رحمه الله التذكرة والاغيار ، والانتصار للابرار وقد نقلناها
من كتاب العقود الدرية لابن عبد الهادي من ص ٢٩١ الى ٣٢١

الباب العاشر

ابن تيمية : مصنفاته وتآليفه

مصنفات ابن تيمية تربو على ثلاثمائة مجلد وقد وزعت مصنفاته على سنى عمره فوجد انها تبلغ في كل يوم أربعة كراريس ، ولا غرر في ذلك فقد كتب الرسالة المحوية وهي تقع في نحو سبعين صفحة من القطع المتوسط في جلسة بين الظهر والعصر كما قال الذهبي . وكتب اربعة مجلدات كاملة في الرد على الاخنائي المالكي في مسألة شد الرحال الى زيارة القبور وأربع مجلدات على سؤال واحد سماه (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) . وهذه طائفة من تصانيفه كما ذكرها ابن رجب .

قال :

واما تصانيفه رحمه الله : فهي أشهر من أن تذكر ، واعرف من ان تنكر . سارت مسير الشمس في الأقطار ، وامتألت بها البلاد والأمصار . قد جاوزت حد الكثرة ، فلا يمكن احد حصرها ، ولا يتسع هذا المكان لعد المعروف منها ، ولا ذكرها .

ولنذكر نبذة من أسماء أعيان المصنفات الكبار : كتاب «الايان» مجلد ، كتاب «الاستقامة» مجلدان «جواب الاعتراضات المصرية على الفتاوى المحوية» أربع مجلدات ، كتاب «تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية» في ست مجلدات كبار ، كتاب «الحنة المصرية» مجلدان «المسائل الاسكندرانية» مجلد «الفتاوى المصرية» سبع مجلدات .

وكل هذه التصانيف ما عدا كتاب «الايان» كتبه وهو بمصر في مدة سبع سنين صنفها في السجن . وكتب معها اكثر من مائة لفة ورق أيضاً ، كتاب «درء تعارض العقل والنقل» أربع مجلدات كبار . والجواب عما أورده للشيخ كال الدين بن الشربشي على هذا الكتاب ، نحو مجلد كتاب «منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية» أربع مجلدات «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» مجلدان «شرح أول المحصل للرازي» مجلد «شرح بضعة عشر مسألة من الأربعين للرازي» مجلدان «الرد على المنطق» مجلد كبير «الرد على البكري في مسألة الاستغاثة» مجلد «الرد على أهل كسروان الروافض» مجلدان «الصفدية» ، «جواب من قال : ان معجزات الأنبياء قوى نفسانية» مجلد «الهلاونية» مجلد «شرح عقيدة الأصهباني» مجلد «شرح العمدة» للشيخ موفق الدين . كتب منه نحو أربع مجلدات «تعليقة على الحرر» في الفقه لجده عدة مجلدات «الصارم المساول على شاتم الرسول مجلد» ، «بيان الدليل على بطلان التحليل» مجلد «اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم» مجلد «التحرير في مسألة حفير» مجلد في مسألة من القسمة ، كتبها اعتراضاً على الخوى في حادثة حكم فيها «الرد الكبير على من اعترض عليه في مسألة الحلف بالطلاق» ثلاث مجلدات ، كتاب «تحقيق الفرقان بين التطبيق والأيمان» مجلد كبير «الرد على الأخنائي في مسألة الزيارة» مجلد . وأما القواعد المتوسطة والصغار وأجوبة الفتاوى : فلا يمكن الاحاطة بها ، لكثرتها وانتشارها وتفرقها . ومن أشهرها «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» مجلد لطيف «الفرقان بين الحق والبطلان» مجلد لطيف «الفرقان بين الطلاق والأيمان» مجلد لطيف «السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية» مجلد لطيف «رفع الملام عن الأئمة الأعلام» مجلد لطيف .

● السبب في اكثاره في الأصول :-

قال الحافظ ابو حفص عمر بن علي البزار المتوفي سنة ٧٤٩ -

تلميذ شيخ الاسلام .

ولقد اكثر رضي الله عنه التصنيف في الأصول فضلاً عن غيره من بقية العلوم فسألته عن سبب ذلك والتمست منه تأليف نص في الفقه يجمع اختياراته وترجيحاته ليكون عمدة في الافتاء . فقال لي ما معناه : الفروع أمرها قريب ، فاذا قلد المسلم فيها احد العلماء المقلدين جاز له العمل بقوله ، ما لم يتيقن خطأه . واما الأصول فاني رأيت أهل البدع والضلالات والأهواء كالمتفلسفة والباطنية والملاحدة ، والقائلين بوحدة الوجود ، والدهرية ، والقدرية والنصيرية والجهمية والحلولية والمعطلة ، والجسمة والمشبهة والراوندية والكلابية والسامية وغيرهم من اهل البدع قد تجاذبوا فيها ، بأزمة الضلال ، وبان لي أن كثيراً منهم انما قصد ابطال الشريعة المقدسة المحمدية ، الظاهرة على كل دين ، العلية . وأن جمهورهم أوقع الناس في التشكيك في أصول دينهم، ولهذا قل أن سمعت أو رأيت معرضاً عن الكتاب والسنة ، مقبلاً على مقولاتهم الا وقد تزندق أوصار على غير يقين في دينه أو اعتقاده . فلما رأيت / الأمر على ذلك بان لي أنه يجب على كل من يقدر على دفع شبههم وأباطيلهم وقطع حجتهم وأضاليلهم أن يبذل جهده ليكشف رذائلهم . وزيف دلائلهم ذبا عن الملة الحنيفية، والسنة الصحيحة الجليلة . ولا والله ما رأيت فيهم احداً من صنف في هذا الشأن، وادعى علو المقام، الا وقد ساعد بمضمون كلامه في هدم قواعد دين الاسلام . وسبب ذلك اعاضه عن الحق الواضح المبين ، وعن ما جاءت به الرسل الكرام عن رب العالمين، واتباعه ضرق الفلسفة في الاصطلاحات التي سموها بزعمهم حكميات وعقليات ، وانما هي جهالات وضلالات، وكونه التزمها معرضاً عن غيرها اصلاً ورأساً . فغلبت عليه حتى غطت على عقله السليم فتخبط حتى خبط فيها خبط^(١) عشواء، ولم يفرق بين الحق والباطل، والا فالله أعظم لطفاً

(١) الاعلام العلية في مناقب شيخ الاسلام ابن تيمية للحافظ البزار بتحقيق دكتور صلاح الدين المنجد ص ٣٤ ، ٣٥ .

بعباده من ^(١) أن لا يجعل لهم عقلاً يقبل الحق ويثبتته ، ويبطل الباطل وينفيه . لكن عدم التوفيق وغلبة الهوى أوقع من أوقع في الضلال . وقد جعل الله تعالى العقل السليم من الشوائب ميزاناً يزن به العبد الواردات فيفرق به بين ما هو من قبيل الحق ، وما هو من قبيل الباطل . ولم يبعث الله الرسل الا الى ذوي العقل ، ولم يقع التكليف الا مع وجوده ، فكيف يقال انه مخالف لبعض ما جاءت به الرسل الكرام عن الله تعالى؟ هذا باطل قطعاً يشهد له كل عقل سليم، لكن (من لم يجعل الله نوراً فما له من نور) ^(٢) .

قال الشيخ الامام قدس الله روحه : فهذا ونحوه هو الذي أوجب أني صرفت جل همي / الى الأصول ، والزماني أن أوردت مقالاتهم وأجبت عنها بما أنعم الله تعالى به من الأجوبة العقلية والنقلية .



(١) أخرجه مسلم عن أبي سعيد وأبي هريرة معا .

(٢) متفق عليه .

الباب الحادي عشر

تحقيق القول في مسألة خلود الجنة والنار

ذكرت في المقدمة ان السبب الذي حداني ان اجمع هذه الرسالة هو اتهام ذلك الاستاذ للامام شيخ الاسلام ابن تيمية انه خالف الاجماع لأنه قال بفناء نار الآخرة .

والحقيقة ان الامام ابن تيمية نفسه ليس له قول صريح في هذا بل أقواله في الفتاوي ان الجنة والنار مخلوقتان باقيتان لا تفنيان ، وأما الذي قال صراحة بفناء النار فهو الامام ابن القيم تلميذ الشيخ ابن تيمية وقد كتب في هذا فصلا مطولا جدا في كتابه الفريد (حادي الأرواح الى بلاد الأفراح) وقد استدلل لقوله الذي رجحه هذا بأنه هو المنقول عن عامة الصحابة وجمهور التابعين ، وانه لا يذكر للصحابة قول مخالف وقد كتب أيضا ابن أبي العز الحنفي رحمه الله في هذه المسألة فصلا في شرح العقيدة الطحاوية بين فيه مذاهب المسلمين في هذه القضية حيث يقول :

وأما أبدية النار ودوامها ، فللناس في ذلك ثمانية أقوال : احدهما : ان من دخلها لا يخرج منها ابدا الآباد ، وهذا قول الخوارج والمعتزلة . والثاني : أن أهلها يعذبون فيها ، ثم تنقلب طبيعتهم وتبقى طبيعة النارية يتلذذون بها لموافقتها لطبيعتهم ! وهذا قول إمام الاتحادية ابن عربي الطائفي !! الثالث : أن

أهلها يعذبون فيها الى وقت محدود ، ثم يخرجون منها ، ويخلفهم فيها قوم آخرون ، وهذا القول حكاة اليهود للنبي ﷺ ، وأكذبهم فيه ، وقد أكذبهم الله تعالى ، فقال عز من قائل : (وقالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة ، قل أتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف عهده ، أم تقولون على الله ما لا تعلمون . بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) البقرة : ٨٠ - ٨١ . الرابع : يخرجون منها ، وتبقى على حالها ليس فيها أحد . الخامس : أنها تفتي نفسها بنفسها ، لأنها حادثة وما ثبت حدوثه استحالة بقاءه !! وهذا قول الجهم وشيعته ، ولا فرق عنده في ذلك بين الجنة والنار ، كما تقدم . السادس : تفتي حركات أهلها ويصيرون جمادا ، لا يحسون بألم ، وهذا قول أبي الهذيل العلاف كما تقدم . السابع : أن الله يخرج منها من يشاء ، كما ورد في الحديث ، ثم يبقيا شيئا ، ثم يفتيها ، فانه جعل لها أمدا تنتهي اليه . الثامن : أن الله تعالى يخرج منها من شاء ، كما ورد في السنة ، ويبقي فيها الكفار ، بقاء لا ، كما قال الشيخ رحمه الله . وما عدا هذين القولين الآخرين ظاهر البطلان .

وهذان القولان لأهل السنة ينظر في أدلتها .

فمن أدلة القول الاول منهما : قوله تعالى : (قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) الانعام : ١٢٨ . وقوله تعالى : (فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق . خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) هود : ١٠٦ - ١٠٧ . ولم يأت بعد هذين الاستثنائين ما اتى بعد الاستثناء المذكور لأهل الجنة ، وهو قوله : (عطاء غير مجدوذ) هود : ١٠٨ . وقوله تعالى : (لابئين فيها أحقاباً) النبأ : ٢٣ . وهذا القول ، أعني القول بفناء النار دون الجنة - منقول عن عمر ، وابن مسعود ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد ، وغيرهم . وقد روى عبد بن حميد في تفسيره المشهور ، بسنده الى عمر رضي الله عنه ، أنه قال : «لو لبث أهل النار في النار كقدر رمل عالج» ، لكان لهم على ذلك وقت يخرجون فيه»^(١) ، ذكر

(١) قال ناصر الدين الألباني ضعيف ، لانه من روايته عن الحسن قال : قال عمر . والحسن لم يدرك عمر رضي الله عنه . وقال ابن القيم في «حادي الارواح» (٧١/٢ طبع الكردي) عقبه : «والحسن لم يسمع من عمر . ومع ذلك فقد حاول تقويته بكلام خطابي ، لا غناء فيه (راجع المستدرک) وقد روي نحوه عن عبد الله بن عمرو موقوفا بسند ضعيف ، وعن ابي امامه مرفوعا بسند فيه تالف ، وقد تكلمت عليه في «سلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة» ضمن المائة السابعة .

ذلك في تفسير قوله تعالى : (لائين فيها أحقاباً) النبأ : ٢٣ . قالوا : والنار موجب غضبه ، والجنة موجب رحمته . وقد قال ﷺ : « لما قضى الله الخلق ، كتب كتاباً ، فهو عنده فوق العرش : إن رحمتي سبقت غضبي »^(١) . وفي رواية : « تغلب غضبي » . رواه البخاري في « صحيحه » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . قالوا : والله سبحانه يخبر عن العذاب أنه : (عذاب يوم عظيم) الانعام : ١٥ . و (أليم) هود : ٢٦ . و (عقيم) الحج : ٥٥ . ولم يخبر / ولا في موضع احد عن النعيم أنه نعيم يوم . وقد قال تعالى : (عذابي أصيب به من أشاء ، ورحمتي وسعت كل شيء) الاعراف : ١٥٥ . وقال تعالى حكاية عن الملائكة : (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً) غافر ٧ فلا بد أن تسع رحمته هؤلاء المعذبين ، فلو بقوا في العذاب لا الى غاية لم تسعهم رحمته . وقد ثبت في «الصحيح» تقدير يوم القيامة بخمسين الف سنة^(٢) ، والمعذبون فيها متفاوتون في مدة لبثهم في العذاب بحسب جرائمهم ، وليس في حكمة أحكم الحاكمين ورحمة أرحم الراحمين أن يخلق خلقاً يعذبهم أبد الآباد عذاباً سرمداً لا نهاية له . وأما أنه يخلق خلقاً ينعم عليهم ويحسن اليهم نعيماً سرمداً ، فمن مقتضى الحكمة . والاحسان مراد لذاته ، والانتقام مراد بالعرض . قالوا : وما ورد من الخلود فيها ، والتأييد ، وعدم الخروج ، وأن عذابها مقيم ، وأنه غرام - : كله حق مسلم ، لا نزاع فيه ، وذلك يقتضي الخلود في دار العذاب ما دامت باقية ، وانما يخرج منها في حال بقائها أهل التوحيد . ففرق بين من يخرج من الحبس وهو حبس على حاله ، وبين من يبطل حبسه بخراب الحبس وانتقاضه .

ومن ادلة القائلين ببقائها وعدم فناؤها : قوله : (ولهم عذاب مقيم) المائدة : ٤٠ (لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون) الزخرف : ٤٣ . (فلن نزيدكم الا عذاباً) النبأ : ٣٠ (خالدين فيها أبداً) البينة : ٨ (وما هم منها بمخرجين)^(٣) الحجر : ٤٨ . (وما هم بخارجين من النار) البقرة : ١٦٧

(١) متفق عليه .

(٢) أخرجه مسلم في حديث لابي هريرة في عقوبة مانع الزكاة يوم القيامة . وفي الباب عن ابن عمرو عند الحاكم .

(٣) (٥٧٢/٤) وصححه ووافقه الذهبي .

(٣) هذه الآية في أهل الجنة ، فلعله اراد آية المائدة (وما هم بخارجين منها) .

(لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) الاعراف : ٤٠ (لا يقضى عليهم فيموتوا ، ولا يخفف عنهم من عذابها) فاطر : ٣٦ .

(ان عذابها كان غراما) الفرقان : ٦٥ ، أي مقبلا لازما . وقد دلت السنة المستفيضة أنه يخرج من النار من قال : لا اله الا الله : وأحاديث الشفاعة صريحة في خروج عصاة الموحدين من النار ، وأن هذا حكم مختص بهم ، فلو خرج الكفار منها لكانوا بمنزلتهم ، ولم يختص الخروج بأهل الايمان . وبقاء الجنة والنار ليس لذاتها ، بل ببقاء الله لها . ا هـ منه بلفظه .

وهكذا يتبين من هذا النقل ان علماء أهل السنة في هذه المسألة على قولين وان المنقول عن بعض خيار الصحابة هو القول بفناء النار في نهاية الأمر ، دون الجنة . فانهم مجمعون على بقائها بقاءً سرمدياً .

● ولأهمية البحث الذي كتبه ابن القيم رحمه الله حول هذه القضية ننقله بنصه من كتابه حادي الارواح ليتبين لقارئ هذه الرسالة منزلة هذين الامامين في العلم الشرعي وتحري الحق ومعرفة الدليل والوقوف عند اقوال السلف وانها لا يقولان قولاً لم يسبقا اليه وان ابن القيم تلميذ شيخ الاسلام انما هو قيس من نور شيخ الاسلام وشعلة من ناره ولذلك قال ابن حجر رحمه الله لو لم يكن من فضل لابن تيمية الا تلميذه ابن القيم لكفى : والآن الى تحقيق ابن القيم الفريد في مسألة خلود الجنة والنار .

علماً ان جامع هذه الرسالة لا يذهب الى ما ذهب اليه ابن القيم في المسألة وانما ننقل ما ذكره ابن القيم هنا لبيان أنه متأول للنصوص القرآنية وناقل عن سلف له ، وليس متحكماً برأيه وهواه . ولكننا مع ذلك نرى ان الأسلم هو الايمان بخلود النار ايضاً خلوداً سرمدياً لأن هذا هو الذي يتماشى مع ظاهر النصوص ، ولا يجوز لنا التحول عن هذا الظاهر الا بدليل شرعي ظاهر قوي ، ويبدو ان هذا الدليل ليس موجوداً هنا . والله تعالى اعلم وعلى كل حال فهذه المسألة لا ينبغي عليها عمل ومن الافضل ترك تفصيل

القول فيها .. وهذا هو ما حققه ابن القيم في هذه المسألة :

قال : الباب السابع والستون
في أبدية الجنة وأنها لا تنفنى ولا تبديد :

وهذا مما يعلم بالاضطرار أن الرسول ﷺ أخبر به قال تعالى : (وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ)^(١) أي مقطوع . ولا تنافي بين هذا وبين قوله الا ما شاء ربك. واختلف السلف في هذا الاستثناء . فقال معمر عن الضحاك : هو في الذين يخرجون من النار فيدخلون الجنة يقول سبحانه : انهم خالدون في الجنة ما دامت السموات والأرض الا مدة مكثهم في النار .

قلت : وهذا يحتمل أمرين :

احدهما : أن يكون الاخبار عن الذين سعدوا وقع عن قوم مخصوصين وهم هؤلاء .

والثاني : وهو الأظهر أن يكون وقع عن جملة السعداء والتخصيص بالمذكورين هو في الاستثناء وما دل عليه . وأحسن من هذين التقديرين ان ترد المشيئة الى الجميع حيث لم يكونوا في الجنة في الموقف . وعلى هذا فلا يبقى في الآية تخصيص . وقالت فرقة أخرى : هو استثناء استثناء الرب تعالى ولا يفعله كما تقول : والله لأضربنك الا ان أرى غير ذلك وانت لا تراه . بل تجزم بضربه .

وقالت فرقة أخرى : العرب اذا استثنت شيئاً كثيراً مع مثله ومع ما هو اكثر منه ، كان معنى الا في ذلك ومعنى الواو سواء والمعنى على هذا سوى ما شاء الله

(١) سورة هود آية ١٠٨ (٢٢ - حادي الأرواح)

من الزيادة مدة دوام السموات والأرض . هذا قول الفراء وسيبويه : يجعل الا بمعنى سوى قالوا : ونظير ذلك أن تقول : لي عليك الف الا الالفين الذين قبلها اي سوى الالفين . قال ابن جرير : وهذا هو أحب الوجهين الى ، لأن الله تعالى لا خلف لوعده وقد وصل الاستثناء بقوله (عطاء غير مجدوذ) .

قالوا : ونظير أن نقول : أسكنتك داري حولا الا ما شئت أي سوى ما شئت من الزيادة عليه .

وقالت فرقة أخرى : هذا الاستثناء انما هو مدة احتباسهم عن الجنة ما بين الموت والبعث وهو البرزخ الى ان يصيروا الى الجنة ثم هو خلود الأبد فلم يغيبوا عن الجنة الا بمقدار اقامتهم في البرزخ . وقالت فرقة اخرى : العزيمة قد وقعت لهم من الله بالخلود الدائم الا ان يشاء الله خلاف ذلك اعلاما لهم بأنهم مع خلودهم في مشيئته وهذا كما قال لنبيه (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك) ^(١) وقوله (فان يشأ الله يختم على قلبك) ^(٢) وقوله (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم) ^(٣) ونظائره وأخبر عباده سبحانه أن الأمور كلها بمشيئته ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وقالت فرقة أخرى : المراد بمدة دوام السموات والأرض في هذا العالم فأخبر سبحانه أنهم خالدون في الجنة مدة دوام السموات والأرض الا ما شاء الله ان يزيدهم عليه . ولعل هذا قول من قال ان الا بمعنى سوى ولكن اختلف عبارته وهذا اختيار ابن قتيبة . قال : المعنى خالدين فيها مدة العالم سوى ما شاء أن يزيدهم من الخلود على مدة العالم وقالت فرقة أخرى : ما بمعنى من قوله (فانكحها ما طاب لكم من النساء) ^(٤) والمعنى الا من شاء ربك ان يدخله النار بذنوبه من السعداء والفرق بين هذا القول وبين أول الاقوال : أن الاستثناء على ذلك القول من المدة وعلى هذا القول من الأعيان .

(١) سورة الاسراء آية ٨٦

(٢) سورة الشورى آية ٢٤

(٣) سورة يونس آية ١٦

(٤) سورة النساء آية ٣

وقالت فرقة أخرى : المراد بالسموات والارض سماء الجنة وأرضها، وهما باقيتان أبدا وقوله : (الا ما شاء ربك) ان كانت ما بمعنى من فهم الذين يدخلون النار ثم يخرجون منها ، وان كانت بمعنى الوقت فهو مدة احتسابهم في البرزخ والموقف ، قال الجعفي : سألت عبد الله بن وهب عن هذا الاستثناء ، فقال سمعت فيه أنه قدر وقوفهم في الموقف يوم القيامة الى ان يقضي بين الناس .

وقالت فرقة أخرى : الاستثناء راجع الى مدة لبثهم في الدنيا وهذه الأقوال متقاربة ويمكن الجمع بينها بأن يقال أخبر سبحانه عن خلودهم في الجنة كل وقت الا وقتا يشاء ان لا يكونوا فيها وذلك يتناول وقت كونهم في الدنيا وفي البرزخ وفي موقف القيامة وعلى الصراط ، وكون بعضهم في النار مدة وعلى كل تقدير فهذه الآية من المتشابه وقوله فيها (عطاء غير مجدود) محكم وكذلك قوله (ان هذا لرزقنا ماله من نفاد) وقوله (أكلها دائم وظلها) وقوله (وما هم منها بمخرجين) .

وقد أكد الله سبحانه خلود أهل الجنة بالتأييد في عدة مواضع من القرآن وأخبر أنهم لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الأولى . وهذا الاستثناء منقطع واذا ضمته الى الاستثناء في قوله (الا ما شاء ربك) تبين لك المراد من الآيتين واستثناء الوقت الذي لم يكونوا في الجنة من مدة الخلود كاستثناء الموتة الأولى من جملة الموت فهذه موتة تقدمت على حياتهم الأبدية . وذلك مفارقة للجنة تقدم على خلودهم فيها . وبالله التوفيق .

وقد تقدم قول النبي ﷺ « من يدخل الجنة ينعم ولا يأس ، ويخلد ولا يموت » وقوله « ينادي مناد يا أهل الجنة ان لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً ، وأن تشبوا فلا تهرموا أبداً وأن تحيوا فلا تموتوا أبداً » .

وثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ انه قال : « يجاء بالموت في صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة ثم يقال : يا أهل الجنة فيطلعون مشفقين ويقال : يا أهل النار فيطلعون فرحين فيقال هل تعرفون هذا فيقولون : نعم هذا الموت فيذبح بين الجنة والنار ثم يقال : يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت .

فصل

وهذا موضع يختلف فيه المتأخرون على ثلاثة اقوال :
أحدهما : أن الجنة والنار فانيتان غير ابديتين بل كما هما حادثتان فهما فانيتان .

والقول الثاني : انها باقيتان دائمتان لا يفنيان أبدا .

والقول الثالث : ان الجنة باقية أبدية والنار فانية، ونحن نذكر هذه الاقوال وما قابلها وما احتج به ارباب كل قول ، ونرد ما خالف كتاب الله وسنة رسوله . فأما القول بفنائها فهو قول قاله جهنم بن صفوان امام المعطلة الجهمية ، وليس له فيه سلف قط من الصحابة ولا من التابعين ولا احد من أئمة الاسلام ولا قال به أحد من أهل السنة . وهذا القول مما انكره عليه وعلى أتباعه أئمة الاسلام وكفروهم به وصاحوا بهم من أقطار الأرض ، كما ذكره عبد الله ابن الامام أحمد في كتاب السنة عن خارجة بن مصعب أنه قال : كفرت الجهمية بثلاث آيات من كتاب الله عز وجل ، بقول الله سبحانه وتعالى (أكلها دائم وظلها)^(١) وهم يقولون لا يدوم ، وبقوله الله تعالى (ان هذا لرزقنا ماله من نفاذ)^(٢) وهم يقولون ينفد ، ويقول الله عز وجل (ما عندكم ينفد وما عند الله باق)^(٣) .

قال شيخ الاسلام : وهذا قاله جهنم لأصله الذي اعتقده وهو امتناع وجود ما لا يتناهى من الحوادث وهو عمدة أهل الكلام التي استدلوا بها على حدوث الأجسام وحدث ما لم يحل من الحوادث وجعلوا ذلك عمدتهم في حدوث العالم ، فرأى الجهم أن ما يمنع من حوادث لا أول لها في الماضي يمنع في المستقبل فداوم الفعل ممتع عنده على الرب تبارك وتعالى في المستقبل ، كما هو ممتنع عنده عليه في الماضي .

وأبو الهذيل العلاف شيخ المعتزلة وافقه على هذا الأصل ، لكن قال : ان

(١) سورة الرعد آية ٢٥

(٢) سورة ص آية ٥٤

(٣) سورة النحل آية ٩٦

هذا يقتضي فناء الحركات لكونها متعاقبة شيئاً بعد شيء . فقال بفناء حركات أهل الجنة والنار حتى يصيروا في سكون دائم لا يقدر أحد منهم على حركة ، وزعمت فرقة ممن وافقهم على امتناع حوادث لا نهاية لها أن هذا القول مقتضى العقل ، لكن لما جاء السمع ببقاء الجنة والنار قلنا بذلك ، وكأن هؤلاء لم يعلمون ما كان ممتعاً في العقل لا يجيء الشرع بوقوعه اذ يستحيل عليه أن يخبر بوجودها ما هو ممتنع في العقل وكأنهم لم يفرقوا بين محالات العقول ومجازاتها ، فالسمع يجيء بالثاني لا بالأول فالسمع يجيء بما يعجز العقل عن إدراكه ولا يستقل به ولا يجيء بما يعلم العقل إحالته .

والأكثر من الذين وافقوا جهماً وإباً الهذيل على هذا الأصل فرقوا بين الماضي والمستقبل ، وقالوا : الماضي قد دخل في الوجود بخلاف المستقبل ، والممتنع انما هو دخول ما لا يتناهى في الوجود لا تقدير دخوله شيئاً بعد شيء . قالوا : وهذا نظير أن يقول القائل : لا أعطيك درهماً الا واعطيك بعده درهماً آخر فهذا ممكن ، والأول نظير أن يقول : لا أعطيك درهماً الا واعطيك قبله درهماً فهذا محال ، وهؤلاء عندهم وجود ما لا يتناهى في الماضي محال ووجوده في المستقبل واجب ، ونازعهم في ذلك آخرون فقالوا : بل الأمر في الماضي كهو في المستقبل ولا فرق بينهما ، بل الماضي والاستقبال أمر نسبي فكل ما يكون مستقبلاً يصير ماضياً وكل ماض فقد كان مستقبلاً فلا يعقل امكان الدوام في أحد الطرفين وإحالته في الطرف الآخر .

قالوا : وهذه مسألة دوام فاعلية الرب تبارك وتعالى وهو لم يزل رباً قادراً فعالاً فانه لم يزل علياً قديراً ، ومن المحال أن يكون الفعل ممتنعاً عليه لذاته ، ثم ينقلب فيصير ممكناً لذاته من غير تجديد شيء وليس للزم حد محدود حتى يصير الفعل ممكناً عند ذلك الحد ويكون قبله ممتنعاً عليه فهذا القول تصويره كاف في الجزم بفساده ويكفي في فساده أن الوقت الذي انقلب فيه من الاحالة الذاتية الى الامكان الذاتي اما أن يصح أن يفرض قبله وقت يمكن فيه الفعل أو لا يصح .

فان قلتم لا يصح كان هذا تحكما غير معقول وهو من جنس الهوس ، وان قلتم يصح : قيل وكذلك ما يفرض قبله لا الى غاية ، فما من زمن محقق أو

مقدار الا والفعل ممكن فيه وهو صفة كال واحسان ومتعلق حمد رب تعالى وربوبيته وملكه وهو لم يزل رباً حميداً ملكاً قادراً لم تتجدد له هذه الأوصاف كما أنه لم يزل حياً مريداً عليماً. والحياة والارادة والعلم والقدرة تقضي آثارها ومتعلقاتها ، فكيف يعقل حي قدير عليم مريد ليس له مانع ولا قاهر يقهره يستحيل عليه أن يفعل شيئاً البتة ؟

وكيف يجعل هذا أصل من أصول الدين ويجعل معياراً على ما أخبر الله به ورسوله ويفرق به بين جائزات العقول ومحالاتها ؟ فإذا كان هذا شأن الميزان فكيف يستقيم الموزون به ، وأما قول من فرق بأن الماضي قد دخل في الوجود دون المستقبل فكلام لا تحقيق وراءه ، فان الذي يحضر الوجود من الحركات هو المتناهي ثم يعدم فيصير ماضياً ، كما معدوما لما كان مستقبلاً فوجوده بين عدمين وكلما انتقضت جملة حدثت بعدها جملة أخرى ، فالذي صار ماضياً هو بعينه الذي كان مستقبلاً فان الدليل على امتناع مالا يتناهي شيئاً قبل شيء فهو بعينه ، دل على امتناعه شيئاً بعد شيء .

وأما تفريقكم بقولكم المستقبل نظير قوله : ما أعطيك درهماً الا وأعطيك قبله درهماً ، فهذا ممكن . والماضي نظير قوله ما أعطيك درهماً الا واعطيك قبله درهماً ، فهذا الفرق فيه تلبيس لا يخفى وليس بنظير ما نحن فيه بل نظيره أن يقول ما أعطيك درهماً الا وقد تقدم مني اعطاء درهم قبله . فهذا ممكن الدوام في الماضي على حد امكانه في المستقبل ولا فرق في العقل الصحيح بينهما البتة ، ولما لم يجد الجهم وأبو الهذيل وأتباعهما بين الأمرين فرقا قالوا : بوجوب تناهي الحركات في المستقبل كما يجب ابتدائها عندهم في الماضي .

وقال أهل الحديث بل هما سواء في الامكان والوقوع ولم يزل الرب سبحانه وتعالى فعالاً لما يريد ولم يزل موصوفاً بصفات الكمال منعوتاً بنعوت الجلال . وليس المتمكن من الفعل كل وقت كالذي لا يمكنه الفعل الا في وقت معين وليس من يخلق كمن لا يخلق ، ومن يحسن كمن لا يحسن ، ومن يدبر الأمر كمن لا يدبر ، وأي كمال في أن يكون رب العالمين معطلا عن الفعل في مدة مقدرة أو محققة لا تنهاى يستحيل منه الفعل وحقيقة ذلك أنه لا يقدر عليه . وان أبيت هذا الاطلاق وقلتم ان المحال لا يوصف بكونه غير مقدور عليه ،

فجعم بين محالين الحكم باباحة الفعل من غير موجب لاحالته وانقلابه من الاحالة الذاتية الى الامكان الذاتي من غير تجدد سبب وزعم أن هذا هو الأصل الذي تثبتون به وجود الصانع وحدوث العالم وقيامه الأبدان فنجيتم على العقل والشرع ، والرب تعالى لم ينزل قادراً على الفعل والكلام بمشيئته ولم يزل فعلاً لما يريد ولم يزل رباً محسناً .

والمقصود : أن القول بفناء الجنة والنار قول مبتدع لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة المسلمين . والذين قالوه انما تلقوه عن قياس فاسد كما اشتبه أصله على كثير من الناس فاعتقدوه حقاً وبنوا عليه القول بخلق القرآن ونفي الصفات وقد دل القرآن والسنة والعقل الصريح على أن كلمات الله وأفعاله لا تنتاهى ولا تنقطع بآخر ولا تحد بأول قال تعالى (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً)^(١)

وقال تعالى : (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم)^(٢) فأخبر عن عدم نفاذ كلماته لعزته وحكمته وهذان وصفان ذاتيان له سبحانه وتعالى لا يكون الا كذلك .

وذكر ابن ابي حاتم في تفسيره عن سليمان بن عامر قال : سمعت الربيع بن أنس يقول ان مثل علم العباد كلهم في علم الله عز وجل كقطرة من هذه البحور كلها وقد أنزل الله سبحانه وتعالى في ذلك (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام) - الآية .

وقوله (قل لو كان البحر مداداً - الآية) يقول سبحانه وتعالى قل لو كان البحر مداداً لكلمات الله والشجر كلها أقلام لانكسرت الأقلام وفنى ماء البحر وكلمات الله تعالى باقية لا يفنيها شيء لأن أحداً لا يستطيع أن يقدر قدره ولا يثني عليه كما ينبغي بل هو كما أثنى على نفسه إن ربنا كما يقول وفوق ما

(١) سورة الكهف آية ١٠٩ .

(٢) سورة لقمان آية ٢٧ .

يقول ، ثم ان مثل نعيم الدنيا أوله وآخره في نعيم الآخرة كحبة من خردل في خلال الأرض كلها .

فصل

وأما أبدية النار ودوامها فقال فيها شيخ الاسلام : فيها قولان معروفان عن السلف والخلف والنزاع في ذلك معروف عن التابعين ، وقلت : ههنا أقوال سبعة :

أحدها : أن من دخلها لا يخرج منها أبداً بل من دخلها خلد فيها أبداً الآباد باذن الله ، وهذا قول الخوارج والمعتزلة .

والثاني : أن أهلها يعذبون فيها مدة ثم تنقلب عليهم وتبقى طبيعة نارية لهم يتلذذون بها لموافقته لطبيعتهم ، وهذا قول امام الاتحادية ابن عربي الطائي .

قال في فصوصه : الثناء بصدق الوعد لا يصدق الوعيد والحضرة الالهية تطلب الثناء المحمود بالذات ، فيثنى عليها بصدق الوعد لا بصدق الوعيد بل بالتجاوز (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) ^(١) لم يقل وعيده بل قال (وتتجاوز عن سيئاتهم) ^(٢) مع أنه توعد على ذلك ، وأثنى على اسماعيل بأنه كان صادق الوعد وقد زال الامكان في حق الحق من طلب المرجح :

فلم يبق الا صادق الوعد وحده	وما لوعيد الحق عين تعالين
ان دخلوا دار الشقاء فانهم	على لذة فيها نعيم مبالين
نعيم جنان الخلد والأمر واحد	وبينهما عند التجلي تبالين
يسمى عذاباً من عذوبة طعمه	وذاك له كالقشر والقشر صالين

(١) سورة ابراهيم آية ٤٧ .

(٢) سورة الأحقاف آية ١٦ .

وهذا في طرف والمعتزلة الذين يقولون لا يجوز على الله ان يخالف وعيده بل يجب عليه تعذيب من توعده بالعذاب في طرف ، فأولئك عندهم لا ينجو من النار من دخلها أصلاً ، وهذا عنده لا يعذب بها أحد أصلاً . والفريقان مخالفان لما علم بالاضطرار أن الرسول جاء به وأخبر به عن الله عز وجل .

الثالث : قول من يقول ان اهلها يعذبون فيها الى وقت محدود ثم يخرجون منها ويخلفهم فيها قوم آخرون ، وهذا القول حكاه اليهود للنبي ﷺ فأكذبهم الله تعالى في القرآن فيه :

فقال تعالى : (وقالوا لن تمسنا النار الا اياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده ، أم تقولون على الله ما لا تعلمون ☆ بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون)^(١) .

وقال تعالى : (ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم . ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ☆ ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا اياماً معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون)^(٢) .

فهذا القول انما هو قول اعداء الله اليهود فهم شيوخ أربابه والقائلين به . وقد دل القرآن والسنة واجماع الصحابة والتابعين وأئمة الإسلام على فساده .

قال تعالى : (وما هم بخارجين من النار) وقال : (وما هم منها بمخرجين) وقال : (كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها) .

وقال تعالى : (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) وقال تعالى (لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها)^(٣) وقال تعالى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط)^(٤) .

وهذا أبلغ ما يكون في الاخبار عن استحالة دخولهم الجنة .
الرابع : قول من يقول : يخرجون منها وتبقى ناراً على حالها ليس فيها

(١) سورة البقرة الآيتان ٨٠ و ٨١ .

(٢) سورة آل عمران آية ٢٣ و ٢٤ .

(٣) سورة فاطر آية ٣٦ .

(٤) سورة الأعراف آية ٤٠ .

أحد يعذب . حكاه شيخ الاسلام . والقرآن والسنة أيضاً يردان على هذا القول كما تقدم .

الخامس : قول من يقول : بل تفنى بنفسها لأنها حادثة بعد أن لم تكن : وما ثبت حدوثه استحالة بقاءه وأبديته . وهذا قول جهنم بن صفوان وشيعته ولا فرق عنده في ذلك بين الجنة والنار .

السادس : قول من يقول تفنى حياتهم وحركاتهم ويصيرون جماداً لا يتحركون ولا يحسون بألم . وهذا قول أبي الهذيل العلاف امام المعتزلة طرداً لامتناع حوادث لا نهاية لها . والجنة والنار عنده سواء في هذا الحكم .

السابع : قول من يقول : بل يفنيها ربها وخالقها تبارك وتعالى ، فإنه جعل لها أمداً تنتهي اليه تفنى ويزول عذابها .

قال شيخ الاسلام : وقد تقل هذا القول عن عمر وابن مسعود وأبي هريرة وأبي سعيد وغيرهم . وقد روى عبد بن حميد وهو من أجل أئمة الحديث في تفسيره المشهور حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن الحسن قال قال عمر : «لو لبث أهل النار في النار كقدر رمل عالج ، لكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيه» .

وقال : حدثنا حجاج بن منهال عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن أن عمر ابن الخطاب قال : « لو لبث أهل النار في النار عدد رمل عالج لكان لهم يوم يخرجون فيه» ذكر ذلك في تفسير قوله تعالى : (لا تبث فيها أحقاباً) ^(١) فقد رواه عبد وهو من الأئمة الحفاظ وعلماء السنة عن هذين الجليلين سليمان بن حرب وحجاج بن منهال كلاهما عن حماد بن سلمة وحسبك به وحماد يرويه عن ثابت وحميد وكلاهما يرويه عن الحسن ، وحسبك بهذا الإسناد جلالة .

والحسن وإن لم يسمع من عمر ، فإنما رواه عن بعض التابعين ولو لم يصح عنده ذلك عن عمر لما جزم به . وقال : عمر بن الخطاب ، ولو قدر أنه لم يحفظ عن عمر فتداول هؤلاء الأئمة له غير مقابلين له بالانكار والرد مع أنهم يتكرون على من خالف السنة بدون هذا فلو كان هذا القول عند هؤلاء الأئمة من البدع

(١) سورة النبا آية ٢٣ .

المخالفة لكتاب الله وسنة رسوله واجماع الأئمة، لكانوا أول منكر له .
قال : ولا ريب أن من قال هذا القول عن عمر ونقله عنه انما أراد بذلك
جنس أهل النار الذين هم أهلها، فأما قوم أصيبوا بذنوبهم فقد علم هؤلاء
وغيرهم أنهم يخرجون منها ، وأنهم لا يلبثون قدر رمل عالج ولا قريباً منه .
ولفظ أهل النار لا يختص بالموحدين بل يختص بمن عداهم ، كما قال النبي
ﷺ، أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ، ولا
يناقض هذا قوله تعالى : (خالدين فيها) وقوله : (وما هم بمخرجين)^(١) .
بل ما أخبر الله به هو الحق والصدق الذي لا يقع خلافه ، لكن اذا انقضى
أجلها وفنيت تفتى الدنيا لم تبق ناراً ولم يبق فيها عذاب قال أرباب هذا
القول :

وفي تفسير على بن أبي طلحة الوالي عن ابن عباس في قوله تعالى : (قال
النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) قال : لا ينبغي
لأحد أن يحكم على الله في خلقه ولا ينزلهم جنة ولا ناراً .
قالوا : وهذا الوعيد في هذه الآية مختصاً بأهل القبلة فإنه سبحانه قال :
«ويوم يحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من
الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم
خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم . وكذلك نولي بعض الظالمين
بعضاً بما كانوا يكسبون)^(٢) .

وأولياء الجن من الانس يدخل فيها الكفار قطعاً فانهم أحق بموالاتهم من
عصاة المسلمين ، كما قال تعالى : (انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) .
وقال تعالى : (انه ليس سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما
سلطانهم على الذين يتولونه والذين هم به مشركون)^(٣) .
وقال تعالى : (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا
هم مبصرون . واخوانهم يدونهم في الغي ثم لا يقصرون)^(٤) .

(١) سورة الحجر آية ٤٨ .

(٢) سورة الأنعام الآيات ١٢٨ - ١٢٩ .

(٣) سورة النحل الآيتان ٩٩ و ١٠٠ .

(٤) سورة الاعراف آية ٢٠١ .

وقال تعالى : (أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو) ^(١) .
وقال تعالى : (فقاتلوا أولياء الشيطان) .

وقال تعالى : (أولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم
الخاسرون) ^(٢) .

وقال تعالى : (وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتوهم
انكم لمشركون) والاستثناء وقع في الآية التي أخبرت عن دخول أولياء
الشياطين النار .

فمن هنا قال ابن عباس : لا ينبغي لأحد أن يحكم على الله قالوا : وقول
من قال ان «الا» بمعنى سوى أي ما شاء الله أن يزدحم من أنواع العذاب وزمنه
لا تخفى منافقته للمستثنى والمستثنى منه ، وان الذي يفهمه المخاطب مخالفة ما
بعد «الا» لما قبلها .

قالوا : وقول من قال انه لاخراج ما قبل دخولهم اليها من الزمان كزمان
البرزخ والموقف ومدة الدنيا أيضاً، لا يساعد على وجه الكلام، فانه استثناء من
جملة خبرية مضمونها أنهم اذا دخلوا النار لبثوا فيها مدة دوام السموات والأرض
الا ما شاء الله .

وليس المراد الاستثناء قبل الدخول هذا مالا يفهمه المخاطب الا ترى
سبحانه يخاطبهم بهذا في النار حين يقولون (ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا
أجلنا الذي أجلت لنا) فيقول لهم حينئذ : (النار مثواكم خالدين فيها الا ما
شاء الله) .

وفي قوله : (ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) نوع
اعتراف واستسلام وتحسر أي استمتع الجن بنا واستمتعنا بهم ، فاشتركنا في الشرك
ودواعيه وأسبابه ، وآثرنا الاستماع على طاعتك وطاعة رسلك ، واتقصت آجالنا
وذهبت أعمارنا في ذلك ولم نكتسب فيها رضاك . وانما كان غاية أمرنا في مدة
آجالنا استمتاع بعضنا ببعض .

(١) سورة الكهف آية ٥٠

(٢) سورة المجادلة آية ١٩ .

سورة الأنعام آية ١٢١ .

فتأمل ما في هذا من الاعتراف بحقيقة ما هم عليه وكيف بدت لهم تلك الحقيقة ذلك اليوم ، وعلموا ان الذي كانوا فيه في مدة اجالهم هو حظهم من استمتاع بعضهم ببعض ولم يستمتعوا بعبادة ربهم ومعرفته وتوحيده ومحبته واشار مرضاته .

وهذا من غلط قولهم : (لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) وقوله : (فاعترفوا بذنبهم) وقوله : (فعلوا ان الحق لله) ونظائره والمقصود ان قوله (الا ما شاء الله) عائد الى هؤلاء المذكورين مختصاً بهم أو شاملاً لهم ولعصاة الموحدين ، وأما اختصاصه بعصاة المسلمين دون هؤلاء فلا وجه له . ولما رأت طائفة ضعف هذا القول قالوا : الاستثناء يرجع الى مدة البرزخ والموقف . وقد تبين ضعف هذا القول ، ورأت طائفة أخرى أن الاستثناء يرجع الى نوع آخر من العذاب غير النار .

قالوا : والمعنى أنكم في النار أبداً الا ما شاء الله أن يعذبكم بغيرها وهو الزمهرير وقد قال تعالى (ان جهنم كانت مرصاداً . للطاغين مآباً . لاثنين فيها احقاباً) (١)

وقالوا : والأبد لا يقدر بالأحقاب .

وقد قال ابن مسعود في هذه الآية : ليأتين على جهنم زمان وليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقاباً ، وعن أبي هريرة مثله حكاة البغوي عنهما . ثم قال : ومعناه عند اهل السنة ان ثبت انه لا يبقى فيها أحد من أهل الايمان .

قالوا : قد ثبت ذلك عن أبي هريرة وابن مسعود وعبد الله بن عمر وقد سأل حرب اسحق بن راهويه عن هذه الآية فقال : سألت اسحق قلت قول الله تعالى : (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك) فقال : أتت هذه الآية على كل وعيد في القرآن .

حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا معتمر بن سليمان قال : قال أبي حدثنا أبو نضرة عن جابر أو أبي سعيد أو بعض أصحاب النبي ﷺ قال هذه الآية تأتي

(١) سورة النبأ الآيات ٢١ - ٢٣

على القرآن كله : (الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) ^(١).

قال المعتمر : قال أتي على كل وعيد في القرآن ، حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي عن شعبة عن أبي بلخ سمع عمرو بن ميمون يحدث عن عبد الله بن عمرو قال ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد ، وذلك بعدما يلبثون فيها احقاباً .

حدثنا عبيد الله حدثنا أبي حدثنا شعبة عن يحيى بن أيوب عن ابن زرعة عن أبي هريرة قال : ما انا بالذي لا أقول انه سيأتي على جهنم يوم لا يبقى فيها أحد ، وقرأ قوله : (فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق) الآية ^(٢) .

قال عبيد الله : كان أصحابنا يقولون يعني به الموحدون حدثنا أبو معن حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن سليمان التيمي عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله او بعض أصحابه في قوله (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك) ^(٣) قال هذه الآية تأتي على القرآن كله . وقد حكى ابن جرير هذا القول في تفسيره عن جماعة من السلف فقال : وقال آخرون عني بذلك أهل النار وكل من دخلها . ذكر من قال ذلك ثم ذكر الآثار التي نذكرها .

وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن التيمي عن أبيه نضرة عن جابر أو أبي سعيد أو عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ في قوله (الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) قال هذه الآية تأتي على القرآن كله يقول حيث كان في القرآن خالدين فيها تأتي عليه قال : وسمعت ابا مجلز يقول : جزاؤه فان شاء الله تجاوز عن عذابه .

وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن يحيى انبأنا عبد الرزاق فذكره قال وحدثت عن المسيب عن ذكره عن ابن عباس : (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك) قال استثنى الله قال أمر الله النار أن

(١) سورة هود آية ١٠٧

(٢) سورة هود آية ١٠٦

(٣) سورة هود آية ١٠٧

تأكلهم . قال : وقال ابن مسعود : ليأتين على جهنم زمان تصفق أبوابها ليس فيها احد بعد ما يلبثون فيها احقاباً ، حدثنا ابن حميد حدثنا جرير بيان عن الشعبي قال : جهنم أسرع الدارين عمراناً ، وأسرعها خراباً .

وحكى ابن جرير في ذلك قولاً آخر فقال : وقال آخرون أخبرنا الله عز وجل بمشيئته لأهل الجنة فعرفنا معنى ثنيه بقوله «عطاء غير مجذوذ» وأنها لفي الزيادة على مقدار مدة السموات والأرض قالوا : ولم يخبرنا بمشيئته في أهل النار ، وجائز أن تكون مشيئته في الزيادة وجائز أن تكون في النقصان . حدثني يونس انبأنا ابن وهب قال : قال ابن زيد في قوله تعالى : (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك) فقرأ حتى بلغ (عطاء غير مجذوذ) فقال أخبرنا بالذي يشاء لأهل الجنة فقال (عطاء غير مجذوذ) ولم يخبرنا بالذي يشاء لأهل النار .

وقال ابن مردويه في تفسيره : حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا جبير بن عرفة حدثنا يزيد بن مروان الخلال حدثنا أبو خليل حدثنا سفيان يعني الثوري عن عمرو ابن دينار عن جابر قال قرأ رسول الله ﷺ : (فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق . خالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك^(١)) قال رسول الله ﷺ «ان شاء الله أن يخرج أناساً من الذين شقوا من النار فيدخلهم الجنة فعل» . وهذا الحديث يدل على أن الاستثناء انما هو للخروج من النار بعد دخولها خلافاً لمن زعم أنه لما قبل الدخول، ولكن انما يدل على اخراج بعضهم من النار، وهذا حق بلا ريب وهو لا ينفي انقطاعها وفناء عذابها واكلها لمن فيها وأنهم يعذبون فيها دائماً ما دامت كذلك وما هم منها بمخرجين ، فالحديث دل على أمرين : أحدهما : ان بعض الأشقياء ان شاء الله أن يخرجهم من النار وهي نار فعل ، وان الاستثناء انما هو فيما بعد دخولها لا فيما قبله وعلى هذا فيكون معنى الاستثناء الا ما شاء ربك من الاشقياء فانهم لا يخلدون فيها ويكون الأشقياء نوعين نوعاً يخرجون منها ونوعاً يخلدون فيها فيكونون من الذين شقوا اولاً ثم يصيرون من الذين

(١) سورة هود الآيتان ١٠٦ و١٠٧

سعدوا فتجتمع لهم الشقاوة والسعادة في وقتين قالوا وقد قال تعالى (ان جهنم كانت مرصادا ، للطاغين مآباً، لاثنين فيها احقاباً، لا يذوقون فيها بردا ولا شراباً ، الا حميماً وغساقاً ، جزاء وفاقاً ، انهم كانوا لا يرجون حساباً ، وكذبوا بآياتنا كذاباً) ^(١) فهذا صريح في وعيد الكفار المكذبين بآياته ولا يقدر الأبد بهذه الأحقاب ولا غيرها كما لا يقدر به القديم . ولهذا قال عبد الله بن عمرو فيما رواه شعبة عن أبي بلخ سمع عمرو بن ميمون يحدث عنه «ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها احد وذلك بعد ما يلبثون فيها احقاباً».

فصل

والذين قطعوا بدوام النار لهم ست طرق :

أحدها : اعتقاد الإجماع فكثير من الناس يعتقدون أن هذا مجمع عليه بين الصحابة والتابعين لا يختلفون فيه ، وأن الاختلاف فيه حادث وهو من أقوال أهل البدع .

الطريق الثاني : أن القرآن دل على ذلك دلالة قطعية فإنه سبحانه أخبر أنه عذاب مقيم ، وأنه لا يفترونهم وأنه لن يزيدهم الا عذاباً وأنهم خالدون فيها أبداً وما هم بخارجين من النار ، وما هم منها بمخرجين ، وأن الله حرم الجنة على الكافرين وأنهم لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ، وأنهم لا يقضي عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وأن عذابها كان غراماً ، أي مقيماً لازماً . قالوا وهذا يفيد القطع بدوامه واستمراره .

الطريق الثالث : أن السنة المستفيضة أخبرت بخروج من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان دون الكفار ، وأحاديث الشفاعة من أولها إلى آخرها صريحة بخروج عصاة الموحدين من النار وأن هذا حكم مختص بهم فلو خرج الكفار منها لكانوا بمنزلتهم ولم يختص الخروج بأهل الإيمان .

(١) سورة النبا الآيات ٢١ - ٢٨

الطريق الرابع : أن الرسول وقفنا على ذلك وعلمناه من دينه بالضرورة من غير حاجة بنا الى نقل معين ، كما علمنا من دينه دوام الجنة وعدم فنائها .

الطريق الخامس : أن عقائد السلف وأهل السنة مصرحة بأن الجنة والنار مخلوقتان وأنها لا يفنيان بل هما دائمتان ، وإنما يذكران فناءهما عن أهل البدع .

الطريق السادس : أن العقل يقضي بخلود الكفار في النار ، وهذا مبني على قاعدة وهي أن المعاد وثواب النفوس المطيعة وعقوبة النفوس الفاجرة هل هو مما يعلم بالعقل أو لا يعلم الا بالسمع؟ فيه طريقتان لنظار المسلمين ، وكثير منهم يذهب الى أن ذلك يعلم بالعقل مع السمع ، كما دل عليه القرآن في غير موضع ، كإنكاره سبحانه على من زعم أنه يسوى بين الأبرار والفجار ، في الحيا والممات وعلى من زعم أنه خلق خلقه عبثاً ، وأنهم إليه لا يرجعون ، وأنه يتركهم سدى أى لا يشبههم ولا يعاقبهم ، وذلك يقدر في حكته وكأله ، وأنه نسبة إلى ما لا يليق به وربما قرروه بأن النفوس البشرية باقية واعتقاداتها وصفاتها لازمة لها لا تفارقها وإن ندمت عليها ، لما رأت العذاب فلم تندم عليها لقبحها أو كراهة ربها لها ، بل لو فارقها العذاب رجعت كما كانت أولاً قال تعالى : (ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ، بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون) ^(١).

فهؤلاء قد ذاقوا العذاب وباشروه ولم يزل سببه ومقتضيه من نفوسهم بل خبثها وكفرها قائم بها لم يفارقها بحيث لو ردوا لعادوا كفاراً كما كانوا وهذا يدل على أن دوام تعذيبهم يقضي به العقل كما جاء السمع ، قال أصحاب الفناء الكلام على هذه الطرق يبين الصواب في هذه المسألة .

رد دعوى الاجماع في المسألة :

فأما الطريق الأول فالإجماع الذي ادعيتوه غير معلوم ، وإنما

(١) سورة الأنعام الآيتان ٢٧ و ٢٨ .

يظن الإجماع في هذه المسألة من لم يعرف النزاع ، وقد عرف النزاع فيها قديماً وحديثاً بل لو كلف مدعي الاجماع أن ينقل عن عشرة من الصحابة فما دونهم الى الواحد أنه قال : إن النار لا تضيئ أبداً ، لم يجد إلى ذلك سبيلاً .

ونحن قد نقلنا عنهم التصريح بخلاف ذلك فما وجدنا عن واحد منهم خلاف ذلك بل التابعون حكوا عنهم هذا وهذا ، قالوا : والاجماع المعتد به نوعان ، متفق عليهما ، ونوع ثالث مختلف فيه ، ولم يوجد واحد منها في هذه المسألة النوع الأول ما يكون معلوماً من ضرورة الدين كوجوب أركان الإسلام وتحريم المحرمات الظاهرة .

الثاني : ما ينقل عن أهل الاجتهاد التصريح بحكمه .

الثالث : أن يقول بعضهم القول وينشر في الأمة ولا ينكره أحد ، فأين معكم واحد من هذه الأنواع ، ولو أن قائلًا ادعى الإجماع من هذه الطرق واحتج أن الصحابة صح عنهم ولم ينكر أحد منهم عليه لكان أسعد بالإجماع منكم .

قالوا : وأما الطريق الثاني وهو دلالة القرآن على بقاء النار وعدم فنائها ، فأين في القرآن دليل واحد يدل على ذلك؟ نعم، الذي دل عليه القرآن أن الكفار خالدون في النار أبداً ، وأنهم غير خارجين منها وأنه لا يفتر عنهم عذابها وأنهم لا يموتون فيها وأن عذابهم فيها مقيم ، وأنه غرام لازم لهم وهذا كله مما لا نزاع فيه بين الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وليس هذا مورد النزاع وإنما النزاع في أمر آخر وهو أنه هل النار أبدية أو مما كتب عليه الفناء؟ وأما كون الكفار لا يخرجون منها ولا يفتر عنهم من عذابها ولا يقضى عليهم فيموتوا ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فلم يختلف في ذلك الصحابة ولا التابعون ولا أهل السنة وإنما خالف في ذلك من قد حكينا أقوالهم من اليهود والأتحادية وبعض أهل البدع . وهذه النصوص وأمثالها تقتضي خلودهم في دار العذاب ما دامت باقية ولا يخرجون منها مع بقائها البتة كما يخرج أهل التوحيد منها مع بقائها فالفرق بين من يخرج من الحبس وهو حبس على حاله وبين من يبطل حبسه بخراب الحبس وانتقاضه .

قالوا : وأما الطريق الثالث : وهو مجيء السنة المستفيضة بخروج أهل الكبائر من النار دون أهل الشرك فهي حق لا شك فيه وهي انما تدل على ما قلناه من خروج الموحدين منها وهي دار العذاب لم تفن ويبقى المشركون فيها ما دامت باقية والنصوص دلت على هذا وعلى هذا .

قالوا : وأما الطريق الرابع : وهو أن رسول الله ﷺ وقفنا على ذلك ضرورة فلا ريب أنه من المعلوم من دينه بالضرورة أن الكفار باقون فيها ما دامت باقية هذا معلوم من دينه بالضرورة ، وأما كونها أبدية لا انتهاء لها ولا تفنى كالجنة ، فأين في القرآن والسنة دليل واحد يدل على ذلك .

قالوا : وأما الطريق الخامس وهو أن عقائد أهل السنة أن الجنة والنار مخلوقتان لا يفتنان أبداً . فلا ريب أن القول بفنائها قول أهل البدع من الجهمية والمعتزلة . وهذا القول لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة المسلمين وأما فناء النار وحدها فقد أوجدنا لكم من قال به من الصحابة وتفريقهم بين الجنة والنار فكيف يكون القول به أقوال أهل البدع مع أنه لا يعرف عن أحد من أهل البدع التفریق بين الدارين ، فقولكم إنه من أقوال أهل البدع كلام من لا خبرة له بمقالات بني آدم وآرائهم واختلافهم .

قالوا : والقول الذي بعد من أقوال أهل البدع ما خالف كتاب الله وسنة رسوله واجماع الأمة ، اما الصحابة أو من بعدهم ، واما قول يوافق الكتاب والسنة وأقوال الصحابة فلا يعد من أقوال أهل البدع وان دانوا به واعتقدوا فالحق يجب قبوله ممن قاله . والباطل يجب رده على من قاله وكان معاذ بن جبل يقول : « الله حكم قسط هلك المرتابون إن من ورائكم فتناً يكثر فيها المال ويفتح فيها القرآن حتى يقرؤه المؤمن والمنافق والمرأة والصبي والأسود والأحر فيوشك أحدهم أن يقول : قد قرأت القرآن فما اظن أن يتبعوني حتى أبتدع فإن كل بدعة ضلالة واياكم وزیغة الحكيم؟ فإن الشيطان قد يتكلم على لسان الحكيم بكلمة الضلالة ، وان المنافق قد يقول كلمة الحق فتلقوا الحق عن جاء به فإن على الحق نوراً ، قالوا : وكيف زیغة الحكيم ، قال : هي الكلمة تروعكم وتنكرونها وتقولون ما هذه ؟ فاحذروا زیغته ولا تصدنكم عنه فإنه يوشك أن يفیء وأن يراجع الحق ، وان العلم والايمان مكانها الى يوم القيامة» .

والذي اخبر به اهل السنة في عقائدهم هو الذي دل عليه الكتاب والسنة وأجمع عليه السلف أن الجنة والنار مخلوقتان ، وأن أهل النار لا يخرجون منها ولا يخفف عنهم من عذابها ولا يفتر عنهم وأنهم خالدون فيها ، ومن ذكر منهم أن النار لا تنفنى ابداً فانما قاله لظنه أن بعض أهل البدع قال بفنائها ، ولم يبلغه تلك الآثار التي تقدم ذكرها قالوا : وأما حكم العقل بتخليد أهل النار فيها ، فإخبار عن العقل بما ليس عنده ، فإن المسألة من المسائل التي لا تعلم الا بخبر الصادق .

وأما اصل الثواب والعقاب : فهل يعلم بالعقل مع السمع أو لا يعلم الا بالسمع وحده ؟ ففيه قولان لنظار المسلمين من أتباع الأئمة الأربعة وغيرهم ، والصحيح أن العقل دل على المعاد والثواب والعقاب إجمالاً وأما تفصيله فلا يعلم الا بالسمع ودوام الثواب والعقاب ما لا يدل عليه العقل بمجرد ، وانما علم بالسمع وقد دل السمع دلالة قاطعة على دوام ثواب المطيعين ، وأما عقاب العصاة فقد دل السمع أيضاً دلالة قاطعة على انقطاعه في حق الموحدين ، وأما دوامه وانقطاعه في حق الكفار فهذا معترك النزاع فمن كان السمع من جانبه فهو أسعد بالصواب . وبالله التوفيق .

الفرق بين دوام الجنة والنار شرعاً وعقلاً :

ونحن نذكر الفرق بين دوام الجنة والنار شرعاً وعقلاً وذلك يظهر من وجوه :

أحدها : أن الله سبحانه وتعالى أخبر ببقاء نعيم أهل الجنة ودوامه وأنه لا نفاد له ولا انقطاع وأنه غير مجذوذ ، وأما النار فلم يخبر عنها بأكثر من خلود أهلها فيها وعدم خروجهم منها وأنهم لا يموتون فيها ولا يحيون وأنها مؤصدة عليهم وأنهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها وأن عذابها لازم لهم وأنه مقيم عليهم لا يفتر عنهم والفرق بين الخبرين ظاهر .

الوجه الثاني : أن النار قد أخبر سبحانه وتعالى في ثلاث آيات عنها بما يدل على عدم أبديتها . الأولى : قوله سبحانه وتعالى : (قال النار مثواكم

خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربكم حكيم عليم) ^(١) الثانية : قوله (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) ^(٢).

الثالثة : قوله : (لابئين فيها أحقابا) ^(٣) ولولا الأدلة القطعية الدالة على أبدية الجنة ودوامها لكان حكم الاستثناءين في الموضعين واحداً كيف وفي الآيتين من السياق ما يفرق بين الاستثناءين فإنه قال في أهل النار : (إن ربك فعال لما يريد) ^(٤) فعلنا أنه سبحانه وتعالى يريد أن يفعل فعلاً لم يخبرنا به ، وقال في أهل الجنة : (عطاء غير مجدود) ^(٥) فعلنا أن هذا العطاء والنعيم غير مقطوع عنهم أبداً . فالعذاب مؤقت معلق والنعيم ليس بمؤقت ولا معلق .

الوجه الثالث : أنه قد ثبت أن الجنة لم يدخلها من لم يعمل خيراً قط من المعذنين الذين يخرجهم الله من النار ، وأما النار فلم يدخلها من لم يعمل سوءاً قط ولا يعذب الا من عصاه .

الوجه الرابع : أنه قد ثبت أن الله سبحانه وتعالى ينشيء للجنة خلقاً آخر يوم القيامة يسكنهم إياها ولا يفعل ذلك بالنار ، وأما الحديث الذي قد ورد في صحيح البخاري من قوله : «وأما النار فينشيء الله لها خلقاً آخرين» فغلط وقع من بعض الرواة انقلب عليه الحديث وإنما هو ما ساقه البخاري في الباب بنفسه «وأما الجنة فينشيء الله لها خلقاً آخرين» ذكره البخاري رحمه الله مبيناً أن الحديث انقلب لفظه على من رواه بخلاف هذا وهذا ، والمقصود أنه لا تقاس النار بالجنة في التأيد مع هذه الفروق .

الوجه الخامس : أن الجنة من موجب رحمته ورضاه ، والنار من غضبه وسخطه ، ورحمته سبحانه تغلب غضبه وتسبقه ، كما جاء في الصحيح من حديث أبي هريرة عنه رضي الله عنه أنه قال : «لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده موضوع على العرش أن رحمتي تغلب غضبي» وإذا كان رضاه قد سبق غضبه وهو يغلبه كان التسوية بين ما هو من موجب رضاه وما هو من موجب غضبه ممتنعاً .

(١) سورة الأنعام آية ١٢٨ .

(٢) سورة هود آية ١٠٧ .

(٣) سورة النبا آية ٢٣ .

(٤) سورة هود آية ١٠٧ .

(٥) سورة هود آية ١٠٨ .

الوجه السادس : أن ما كان بالرحمة وللرحمة فهو مقصود لذاته قصد الغايات وما كان من موجب الغضب والسخط فهو مقصود لغيره قصد الوسائل فهو مسبوق مغلوب مراد لغيره وما كان للرحمة فغالب سابق مراد لنفسه .

الوجه السابع : وهو أنه سبحانه قال للجنة : أنت رحمتي أرحم بك من أشاء وقال للنار : أنت عذابي أعذب بك من أشاء ، وعذابه مفعول منفصل ، وهو ناشيء عن غضبه ، ورحمته ههنا هي الجنة وهي رحمة مخلوقه ناشئة عن الرحمة التي هي صفة الرحمن فههنا أربعة أمور رحمة هي وصفة سبحانه ، وثواب منفصل هو ناشيء عن رحمته ، وغضب يقوم به سبحانه ، وعقاب منفصل ينشأ عنه فإذا غلبت صفة الرحمة صفة الغضب فلأن يغلب ما كان بالرحمة لما كان بالغضب أولى وأخرى ، فلا تقاوم النار التي نشأت عن الغضب الجنة التي نشأت عن الرحمة .

الوجه الثامن : أن النار خلقت تخويفاً للمؤمنين وتطهيراً للخاطئين والمجرمين، فهي طهرة من الخبث الذي اكتسبته النفس في هذا العالم فإن تطهرت ههنا بالتوبة النصوح والحسنات الماحية والمصائب المكفرة لم يحتج إلى تطهير هناك وقيل لها مع جملة الطيبين سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين . وإن لم تتطهر في هذه الدار ووافقت الدار الأخرى بدونها ونجاستها وخبثها ادخلت النار طهرة لها ويكون مكثها في النار بحسب زوال ذلك الدرن والخبث والنجاسة التي لا يغسلها الماء ، فإذا تطهرت الطهر التام أخرجت من النار والله سبحانه خلق عباده حنفاء وهي فطرة الله التي فطر الناس عليها ، فلو خلوا وفطروهم لما نشؤوا الا على التوحيد ولكن عرض لأكثر الفطر ما غيرها ، ولهذا كان نصيب النار أكثر من نصيب الجنة وكان هذا التغيير مراتب لا يحصيها إلا الله فأرسل الله رسوله ، وأنزل كتبه يذكر عباده بفطرته التي فطرهم عليها ، فعرف الموفقون الذين سبقت لهم من الله الحسنى صحة ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب بالفطرة الأولى فتوافق عندهم شرع الله ودينه الذي أرسل به رسله وفطرته التي فطرهم عليها فمنعتهم الشرعة المنزلة والفطرة المكملة ، أن تكتسب نفوسهم خبثاً ونجاسة ودرناً يعلق بها ولا يفارقها ، بل كلما ألم بهم شيء من ذلك ومسهم طائف من الشيطان أغاروا

عليه بالشرعة والفطرة فأزالوا موجهه وأثره ، وكمل لهم الرب تعالى ذلك بأقضية يقضيها لهم مم يحبون أو يكرهون ، تحص عنهم تلك الآثار التي شوشت الفطرة فجاء مقتضى الرحمة فصادف مكاناً قابلاً مستعداً لها ليس فيه شيء يدافعه فقال هنا أمرت وليس لله سبحانه غرض . في تعذيب عباده بغير موجب كما قال تعالى (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً علياً) ^(١) واستمر الأشقياء مع تغيير الفطرة ونقلها مما خلقت عليه إلى ضده حتى استحکم الفساد وتم التغيير ، فاحتاجوا إلى إزالة ذلك إلى تغيير آخر وتطهير ينقلهم إلى الصحة حيث لم تنقلهم آيات الله المتلوة والمخلوقة وأقداره المحبوبة والمكروهة في هذه الدار ، فأتاح لهم آيات أخر وأقضية ، وعقوبات فوق التي كانت في الدنيا تستخرج ذلك الخبث والنجاسة التي لا تزول بغير النار ، فإذا زال موجب العذاب وسببه زال العذاب وبقي مقتضى الرحمة لا معارض له ، فإن قيل هذا حق ولكن سبب التعذيب لا يزول إلا إذا كان السبب عارضاً كمعاصي الموحدين ، أما إذا كان لازماً كالكفر والشرك فإن أثره لا يزول كما يزول السبب ، وقد أشار سبحانه إلى هذا المعنى بعينه في مواضع من كتابه منها : قوله تعالى (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) فهذا إخبار بأن نفوسهم وطبائعهم لا تقتضي غير الكفر والشرك ، وأنها غير قابلة للإيمان أصلاً . ومنها قوله تعالى : (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) ^(٢) فأخبر سبحانه أن ضلالهم وعماهم عن الهدى دائم لا يزول حتى مع معاينة الحقائق التي أخبرت بها الرسل ، وإذا كان العمى والضلال لا يفارقهم فإن موجهه وأثره ومقتضاه لا يفارقهم . ومنها : قوله تعالى (ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ، ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) ^(٣) وهذا يدل على أنه ليس فيهم خير يقتضى الرحمة ولو كان فيهم خير ما ضيع عليهم أثره ، ويدل على أنهم لا خير فيهم هناك أيضاً قوله : «أخرجوا من النار من كان في قلبه أدنى مثقال ذرة من خير» ولو كان عند هؤلاء أدنى أدنى مثقال ذرة من خير لخرجوا منها مع الخارجين .

(١) سورة النساء آية ١٤٧

(٢) سورة الإسراء آية ٧٢

(٣) سورة الأنفال آية ٢٣

قيل : لعمر الله ان هذا لمن أقوى ما يتمسك به من المسألة ، وان الامر لكما قلتم ، وإن العذاب يدوم بدوام موجبه وسببه ، ولا ريب أنهم في الآخرة في عمى وضلال كما كانوا في الدنيا بواطنهم خبيثة كما كانت في الدنيا ، والعذاب مستمر عليهم دائم ما داموا كذلك : ولكن هل هذا الكفر والتكذيب والخبيث أمر ذاتي لهم زواله مستحيل أم هو أمر عارض طارئ على الفطرة قابل للزوال ؟ هذا حرف المسألة وليس بأيديكم ما يدل على استحالة زواله وأنه أمر ذاتي وقد أخبر سبحانه أنه فطر عباده على الحنيفية ، وأن الشياطين اجتالتهم عنها فلم يفتطمروهم سبحانه على الكفر والتكذيب ، كما فطر الحيوان البهيم على طبيعته وانما فطرهم على الإقرار بخالقهم ومحبه وتوحيده .

فاذا كان هذا الحق الذي قد فطروا عليه وخلقوا عليه قد أمكن زواله بالكفر والشرك الباطل فإمكان زوال الكفر والشرك والباطل بضده من الحق أولى وأحرى ، ولا ريب أنهم لو ردوا على تلك الحال التي هم عليها لعادوا لما نهوا عنه ولكن من أين لكم أن تلك الحال لا تزول ولا تتبدل بنشأة أخرى ينشئهم فيها تبارك وتعالى اذا أخذت النار مأخذها منهم ، وحصلت الحكمة المطلوبة من عذابهم ، فإن العذاب لم يكن سدى وانما كان لحكمة مطلوبة . فاذا حصلت تلك الحكمة لم يبق في التعذيب أمر يطلب ولا غرض يقصد والله سبحانه ليس يشقى بعذاب عباده كما يشقى المظلوم من ظالمه وهو لا يعذب عبده لهذا الغرض ، وانما يعذبه طهرة له ورحمة به فعذابه مصلحة له ، وان تألم به غاية الألم كما أن عذابه بالحدود في الدنيا مصلحة لأربابها .

وقد سمى الله سبحانه الحد عذاباً وقد اقتضت حكمته سبحانه أن جعل لكل داء دواء يناسبه ، ودواء الداء العضال يكون من أشق الأدوية ، والطبيب الشفيق يكون المريض بالنار كياً بعد كي ليخرج منه المادة الرديئة الطارئة على الطبيعة المستقيمة وان رأى قطع العضو أصلح للعليل قطعه وأذاقه أشد الألم فهذا قضاء الرب وقدره في ازالة مادة غريبة طرأت على الطبيعة المستقيمة بغير اختيار العبد ، فكيف اذا طرأ على الفطرة السلية مواد فاسدة باختيار العبد وإرادته ؟

واذا تأمل اللبيب شرع الرب تعالى وقدره في الدنيا وثوابه وعقابه في

الآخرة وجد ذلك في غاية التناسب والتوافق وارتباط ذلك بعضه ببعض فإن مصدر الجميع عن علم تام وحكمة بالغة ورحمة وهو سبحانه الملك الحق المبين وملكه ملك رحمة وإحسان وعدل .

الوجه التاسع : أن عقوبته بعد ليست لحاجته الى عقوبته لا لمنفعة تعود اليه ولا لدفع مضرة وألم يزول عنه بالعقوبة . بل يتعالى عن ذلك ويتنزه كما يتعالى عن سائر العيوب والنقائص ، ولا هي عبث محض خال عن الحكمة والغاية الحميدة فإنه أيضاً يتنزه عن ذلك ويتعالى عنه ، فإما أن يكون من تمام أوليائه وأحبابه ، وإما أن يكون من مصلحة الأشقياء ومداوتهم ، أو لهذا ولهذا .

وعلى التقادير الثالث، فالتعذيب أمر مقصود لغيره قصد الوسائل لا قصد الغايات والمراد من الوسيلة إذا حصل على الوجه المطلوب زال حكمها ، ونعيم أوليائه ، ليس متوقفاً في أصله ولا في كاله على استمرار عذاب أعدائه ، وهوامه ومصلحة الأشقياء ليست في الدوام والاستمرار ، وإن كان في أصل التعذيب مصلحة لهم .

الوجه العاشر : أن رضا الرب تبارك وتعالى ورحمته صفتان ذاتيتان له ، فلا منتهى لرضاه بل كما قال أعلم الخلق به : سبحانه الله وبحمده عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته . فاذا كانت رحمته غلبت فإن رضا نفسه أعلى وأعظم ، فإن رضوانه أكثر من الجنات ونعيمها وكل ما فيها وقد أخبر أهل الجنة أنه يحل عليهم رضوانه فلا يسخط عليهم أبداً ، وأما غضبه تبارك وتعالى وسخطه فليس من صفاته الذاتية التي يستحيل انفكاكه عنها بحيث لم يزل ولا يزال غضبان والناس لهم في صفة الغضب قولان :
احدهما : أنه من صفاته الفعلية القائمة به كسائر أفعاله .

والثاني : أنه صفة فعل منفصل عنه غير قائم به . وعلى القولين فليس كالحياة والعلم والقدرة التي يستحيل مفارقتها له والعذاب انما ينشأ من صفة غضبه وما سمرت النار الا بغضبه ، وقد جاء في أثر مرفوع «ان الله خلق خلقاً من غضبه وأسكنهم بالشرق وينتقم بهم ممن عصاه» فمخلوقاته سبحانه نوعان من نوع مخلوق من الرحمة وبالرحمة . ونوع مخلوق من الغضب وبالعقاب .

فانه سبحانه له الكمال المطلق من جميع الوجوه الذي يتنزه عن تقدير خلافه ومنه أنه يرضى ويغضب ويثيب ويعاقب ويعطي ويمنع ويعز ويذل وينتقم ويعفو . بل هذا موجب ملكه الحق وهو حقيقة الملك المقرون بالحكمة والرحمة والحمد . فإذا زال غضبه سبحانه وتبدل برضاه زالت عقوبته وتبدلت برحمته فانقلبت العقوبة رحمة بل لم تزل رحمة وإن تنوعت صفتها وصورتها كما كان عقوبة العصاة رحمة وإخراجهم من النار رحمة ، فتقبلوا في رحمته في الدنيا وتقبلوا فيها في الآخرة ، لكن تلك رحمة يحبونها وتوافق طبائعهم وهذه رحمة يكرهونها وتشق عليهم كرحمة الطبيب الذي يبضع لحم المريض ويلقى عليه المكاوى ليستخرج منه المواد الرديئة الفاسدة .

فإن قيل : هذا اعتبار غير صحيح فإن الطبيب يفعل ذلك بالعليل وهو يحبه وهو راض عنه ولم ينشأ فعله به عن غضبه عليه ولهذا لا يسمى عقوبة ، وأما عذاب هؤلاء فإنه إنما حصل بغضبه سبحانه عليهم وهو عقوبة محضة .

قيل : هذا حق ولكن لا ينافي كونه رحمة بهم ، وإن كان عقوبة لهم وهذا كاقامة الحدود عليهم في الدنيا فانه عقوبة ورحمة وتخفيف وطهرة ، فالحدود طهرة لأهلها وعقوبة ، وهم لما أغضبوا الرب تعالى وقابلوه بما لا يطيق أن يقابل به وعاملوه أقبح المعاملة وكذبوه وكذبوا رسله وجعلوا أقل خلقه وأخبثهم وأمقتهم له ندأ له ، وآلهة معه وآثروا رضاهم على رضاه وطاعتهم على طاعته ، وهو ولي الإنعام عليهم وهو خالقهم ورازقهم ومولاهم ، الحق الذي اشتد مقتته لهم وغضبه عليهم وذلك بوجوب كماله اسمائه وصفاته التي يستحيل عليه تقدير خلافاتها ويستحيل عليه تخلف آثارها ومقتضاها عنها بل ذلك تعطل لأحكامها ، كما أن نفيها عنه تعطيل لحقائقها وكلا التعطين محال عليه سبحانه .

فالمعطون نوعان أحدهما : عطل صفاته والثاني عطل أحكامها وموجباتها . وكان هذا العذاب عقوبة لهم من هذا الوجه ودواء لهم من جهة الرحمة السابقة للغضب فاجتمع فيه الأمران ، فإذا زال الغضب بزوال سببه وزالت المادة الفاسدة بتغير الطبيعة المقتضية لها في الجحيم بمرور الأحقاب عليها ، وحصلت الحكمة التي أوجبت العقوبة عملت الرحمة عملها وطلبت أثرها من غير معارض .

الوجه الحادي عشر : وهو أن العفو أحب إليه سبحانه من الانتقام ،
والرحمة أحب إليه من العقوبة والرضا أحب إليه من الغضب . والفضل أحب
إليه من العدل . ولهذا ظهرت آثار المحبة في شرعه وقدره ويظهر كل الظهور
لعباده في ثوابه وعقابه ، وإذا كان ذلك أحب الأمرين إليه وله خلق الخلق
وانزل الكتب وشرع الشرائع وقدرته سبحانه صالحة لكل شيء لا قصور فيها
بوجه ما ، وتلك المواد الرديئة الفاسدة مرض من الأمراض ويبيده سبحانه
الشفاء التام والأدوية الموافقة لكل داء ، وله القدرة التامة والرحمة البالغة
والغنى المطلق ، وبالعبد أعظم حاجة الى من يداوي علته التي بلغت غاية
الضرر والمشقة ، وقد عرف العبد أنه عليل وأن دواءه بيد الغني الحميد ، فتضرع
إليه ودخل به عليه واستكان له وانكسر قلبه بين يديه وذلل لغزته وعرف أن
الحمد كله له ، وأن الخلق كله وأنه هو الظلوم الجهول وأن ربه تبارك وتعالى
عامله بكل عدله لا يبغيض عدله ، وأن له غاية الحمد فيما فعل به ، وأن حمده
هو الذي أمامه ، في هذا المقام وأوصله إليه وأنه لا خير عنده من نفسه بوجه
من الوجوه ، بل ذلك محض فضل الله وصدقه عليه وأنه لا نجاة له مما هو فيه
بمجرد العفو والتجاوز عن حقه فنفسه أولى بكل ذم وعيب ونقص ، وربّه
تعالى أولى بكل حمد وكمال ومدح .

فلو أن أهل الجحيم شهدوا نعمته سبحانه ورحمته وكأله وحمده الذي أوجب
لهم ذلك فطلبوا مرضاته ولو بدوامهم في تلك الحال . وقالوا ان كان ما نحن
فيه رضاك فرضاك الذي نرى وما أوصلنا الى هذه الحال الا طلب ما لا
يرضيك فأما اذا أَرْضَاكَ ، هذا منا فرضاكَ غاية ما نقصده (وما لجرح اذا
أَرْضَاكَ من ألم) وأنت أرحم بنا من أنفسنا وأعلم بمصالحنا ولك الحمد كله ،
عاقبت أو عفوت ، لا تقلبت النار عليهم برداً وسلاماً .

وقد روى الامام أحمد في مسنده من حديث الأسود بن سريع أن النبي
ﷺ قال : « يأتني اربعة يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيئاً ، ورجل أحمق ،
ورجل هرم ، ورجل مات في فترة ، فأما الاصم فيقول : رب لقد جاء الاسلام
وما أسمع شيئاً . وأما الأحمق فيقول : رب لقد جاء الإسلام والصبيان يحذفوني
بالعبر . وأما الهرم فيقول : ربي لقد جاء الاسلام وما أعقل شيئاً ، وأما الذي

مات في الفترة فيقول : رب ما أتاني لك من رسول ، فيأخذ مواعيقهم ليطيعنه فيرسل اليهم أن ادخلوا النار ، قال فوالذي نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً .

وفي المسند أيضاً : من حديث قتادة عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة مثله وقال : « فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ومن لم يدخلها يسحب اليها » فهؤلاء لما رضوا بتعذيبهم وبأدروا اليه لما علموا أن فيه رضى ربهم وموافقة أمره ومحبه انقلب في حقهم نعيماً .

ومثل هذا ، وما رواه عبد الله بن المبارك حدثني رشدين قال حدثني ابن أنعم عن أبي عثمان أنه حدثه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « ان رجلين ممن دخلا النار يشتد صياحهما . فقال الرب جلا جلاله : أخرجوهما فإذا أخرجا فقال لهما : لأي شيء اشتد صياحكما ؟ قالوا : فعلنا ذلك لترحمنا ، قال : رحمتي لكما أن تنطلقا فتلقيا أنفسكما حيث كنتما من النار . قال فينطلقان فيلقى أحدهما نفسه فيجعلها الله سبحانه عليه برداً وسلاماً ، ويقوم الآخر فلا يلقى فيقول له الرب : ما منعك أن تلقى نفسك كما ألقى صاحبك ؟ فيقول : رب إني أرجوك أن لا تعيدني فيها بعد ما أخرجتني منها ، فيقول الرب تعالى لك رجاؤك ، فيدخلان الجنة جميعاً برحمة الله » .

وذكر الأوزاعي عن بلاد بن سعد قال : « يؤمر باخراج رجلين من النار فإذا أخرجوا ووقفوا قال الله لهما كيف وجدتما مقيكما وسوء مصيركما ؟ فيقولان : شر مقيلا ، وأسوأ مصير ، ثار اليه العباد ، فيقول لهما : بما قدمت أيديكما وما أنا بظلام للعبيد ، قال : فيؤمر بصرفهما الى النار فأما أحدهما فيغدو في أغلاله وسلاسله حتى يقتحمها : وأما الآخر فيتلكأ فيؤمر بردهما فيقول للذي غدا في أغلاله وسلاسله حتى اقتحمها : ما حملك على ما صنعت وقد خرجت منها ؟ فيقول اني خبرت من وبال معصيتك ما لم أكن أتعرض لسخطك ثانياً . ويقول الذي تلكأ : ما حملك على ما صنعت ؟؟ فيقول : حسن ظني بك حين اخرجتني منها أن لا تردني إليها فيرحمهما جميعاً ويأمر بهما إلى الجنة » .

الوجه الثاني عشر : أن النعيم والثواب من مقتضى رحمته ومغفرته وبره وكرمه ولذلك يضيف ذلك إلى نفسه . وأما العذاب والعقوبة فانما هو من

مخلوقاته ، لذلك لا يسمى بالمعاقب والمعذب بل يفرق بينهما فيجعل ذلك من أوصافه وهذا من مفعولاته حتى في الآية الواحدة كقوله تعالى : (نبيء عبادي أني أنا الغفور الرحيم . وأن عذابي هو العذاب الأليم) ^(١) وقال تعالى : (أعلموا أن الله شديد العقاب ، وأن الله غفور رحيم) ^(٢) وقال تعالى : (إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم) ^(٣) ومثلها في آخر الأنعام ، فما كان من مقتضى أسمائه وصفاته فإنه يدوم بدوامها ولا سيما إذا كان محبوباً له وهو غاية مطلوبة في نفسها وأما الشر الذي هو العذاب في أسمائه وصفاته ، وإن دخل في مفعولاته لحكمه إذا حصلت زال وفنى بخلاف الخير ، فإنه سبحانه دائم المعروف لا ينقطع معروفه أبداً وهو قديم الإحسان أبدي الإحسان ، فلم يزل ولا يزال محسناً على الدوام . وليس من موجب أسمائه وصفاته أنه لا يزال معاقباً على الدوام غضبان على الدوام منتقماً على الدوام ، فتأمل هذا الوجه تأمل فقيه في باب أسماء الله وصفاته ، يفتح لك باباً من أبواب معرفته ومحبه :

الوجه الثالث عشر : وهو قول أعلم خلقه به ، وأعرفهم بأسمائه وصفاته «والشر ليس اليك» ولم يقف على المعنى المقصود من قال الشر لا يتقرب به اليك ، بل الشر لا يضاف اليه سبحانه بوجه لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ولا أسمائه ، فإن ذاته لها الكمال المطلق من جميع الوجوه ، وصفاته كلها صفات كال محمد عليها ويشئ عليه بها ، وأفعاله كلها خير ورحمة وعدل ، وحكمة لا شر فيها بوجه ما ، وأسماءه كلها حسنى ، فكيف يضاف الشر إليه بل الشر في مفعولاته ومخلوقاته وهو منفصل عنه ، اذ فعله غير مفعوله ففعله خير كله ، وأما المخلوق المفعول ففيه الخير والشر .

وإذا كان الشر مخلوقاً منفصلاً غير قائم بالرب سبحانه فهو لا يضاف اليه وهو ﷺ لم يقل : أنت لا تخلق الشر حتى يطلب تأويل قوله ، وانما نقي إضافته اليه وصفة وفعل وأسماء ، وإذا عرف هذا فالشر ليس الا الذنوب وموجباتها .

(١) سورة الحجر الآيتان ٤٩ و ٥٠ .

(٢) سورة المائدة آية ٩٨ .

(٣) سورة الأعراف آية ٦٧ .

وأما الخير فهو الإيمان والطاعات وموجباتها ، والإيمان والطاعات متعلقة به سبحانه ، ولأجلها خلق خلقه وأرسل رسله وأنزل كتبه ، وهي ثناء على الرب وإجلاله وتعظيمه وعبوديته ، وهذه لها آثار تطلبها وتقتضيها فتدوم آثارها بدوام متعلقها .

وأما الشرور فليست مقصودة لذاتها . ولا هي الغاية التي خلق لها الخلق فهي مفعولات قدرت لأمر محبوب وجعلت وسيلة إليه فإذا حصل ما قدرت له اضمحلت وتلاشت وعاد الأمر الى الخير المحض .

الوجه الرابع عشر : أنه سبحانه قد أخبر أن رحمته وسعت كل شيء . فليس شيء من الأشياء الا وفيه رحمته ولا ينافي هذا أن يرحم العبد بما يشق عليه ويؤله وتشتد كراهته له فإن ذلك من رحمته أيضاً كما تقدم .

وقد ذكرنا حديث أبي هريرة أنفاً وقوله تعالى لذينك الرجلين : رحمتي لكما ان تنطلقا فتلقيا أنفسكما حيث كنتما من النار . وقد جاء في بعض الآثار أن العبد اذا دعا لمبتلى قد اشتد بلاؤه وقال : اللهم ارحمه : يقول الرب تبارك وتعالى : كيف أرحمه من شيء به أرحمه . فالابتلاء رحمه منه لعباده «وفي أثر إلهي» يقول الله تعالى : «أهل ذكرى أهل مجالستي . وأهل طاعتي أهل كرامتي ، وأهل شكري أهل زيادتي ، وأهل معصيتي لا أقنطهم من رحمتي ان تابوا فأنا حبيبهم وان لم يتوبوا فأنا طيبهم أبتليهم بالمصائب لأظهرهم من المعائب » : فالبلاء والعقوبة أدوية قدرت لإزالة أدواء لا تزول إلا بها والنار هي الدواء الأكبر فمن تداوى في الدنيا أغناه ذلك عن الدواء في الآخرة ، والا فلا بد له من الدواء بحسب دأئه ومن عرف الرب تبارك وتعالى بصفات جلاله ونعوت كماله من حكمته ورحمته وبره واحسانه وغناه وجوده وتحببه الى عباده واراادة الانعام عليهم وسبق رحمته لهم لم يبادر الى انكار ذلك ان لم يبادر الى قبوله .

الوجه الخامس عشر : أن أفعاله سبحانه لا تخرج عن الحكمة والرحمة والمصلحة والعدل ، فلا يفعل عبثاً ولا جوراً ولا باطلاً بل هو المنزه عن ذلك كما ينزه عن سائر العيوب والنقائص . واذا ثبت ذلك فتعذيبهم ان كان رحمة بهم حتى يزول ذلك الخبث وتكمل الطهارة فظاهر ، وان كان لحكمة فاذا

حصلت تلك الحكمة المطلوبة زال العذاب وليس في الحكمة دوام العذاب ابد الآباد بحيث يكون دائماً بدوام الرب تبارك وتعالى وان كان لمصلحة فان كان يرجع اليهم ، فليست مصلحتهم في بقائهم في العذاب كذلك ، وان كانت المصلحة تعود الى أوليائه فان ذلك اكل في نعيمهم فهذا لا يقتضي تأييد العذاب وليس نعيم أوليائه وكاله موقوفاً ، على بقاء آبائهم وأبنائهم وأزواجهم في العذاب السرمذ .

فان قلت : ان ذلك هو موجب الرحمة والحكمة والمصلحة قلم ما لا يعقل ، وان قلت ان ذلك عائد الى محض المشيئة ولا تطلب له حكمة ولا غاية فجوابه من وجهين .

أحدهما : ان ذلك محال على أحكم الحاكمين وأعلم العالمين أن تكون أفعاله معطلة عن الحكم والمصالح والغايات الحمودة والقرآن والسنة وأدلة العقول والفطر والآيات المشهودة شاهدة بطلان ذلك .

والثاني : أنه لو كان الامر كذلك لكان ابقاؤهم في العذاب وانقطاعه عنهم بالنسبة الى مشيئته سواء ولم يكن في انتقائه ما ينافي كاله وهو سبحانه لم يخبر بأبدية العذاب وأنه لا نهاية له .

وغاية الامر على هذا التقدير : أن يكون من الجائزات الممكنات الموقوف حكمها على خبر الصادق .

فإن سلكت طريق التعليل بالحكمة والرحمة والمصلحة لم يقتض الدوام ، وان سلكت طريق المشيئة المحضة التي لا تعلل لم تقتضه أيضاً . وان وقف الأمر على مجرد السمع فليس فيه ما يقتضيه .

السادس عشر : أن رحمته سبحانه سبقت غضبه في المعذنين فانه انشأهم في رحمته ، ورباهم برحمته ورزقهم وعافاهم برحمته وأرسل اليهم الرسل برحمته وأسباب النعمة والعذاب متأخرة عن أسباب الرحمة طارئة عليهم فرحمته سبقت غضبه فيها وخلقهم على خلقه ، تكون رحمته اليهم أقرب من غضبه وعقوبته .

ولهذا ترى أطفال الكفار قد القى عليهم رحمته فمن رآهم رحمهم ، ولهذا نهى عن قتلهم فرحمته سبقت غضبه فيهم ، فكانت هي السابقة اليهم ففي كل حال هم في رحمته في حال معافاتهم وابتلائهم .

وإذا كانت الرحمة هي السابقة فيهم لم يبطل أثرها بالكلية وإن عارضها أثر الغضب والسخط فذلك لسبب منهم ، وما أثر الرحمة فسببه منه سبحانه فما منه يقتضي رحمتهم . وما منهم يقتضي عقوبتهم والذي منه سابق غالب ، وإذا كانت رحمته تغلب غضبه فلان يغلب أثر الرحمة أثر الغضب أولى وأحرى .

الوجه السابع عشر : أنه سبحانه يخبر عن العذاب أنه عذاب يوم عقيم وعذاب يوم عظيم ، وعذاب يوم أليم ، ولا يخبر عن النعيم أنه نعيم يوم ولا في موضع واحد .

وقد ثبت في الصحيح : تقدير يوم القيامة بخمسين ألف سنة والمعذبون متفاوتون في مدة لبثهم في العذاب بحسب جرائمهم ، والله سبحانه جعل العذاب على ما كان من الدنيا وأسبابها ، وما أريد به الدنيا ولم يرد به وجه الله فالعذاب على ذلك .

وأما ما كان للآخرة وأريد به وجه الله فلا عذاب عليه ، والدنيا قد جعل لها أجل تنتهي إليه فما انتقل منها إلى تلك الدار ما ليس لله فهو المعذب به .

وأما ما أريد به وجه الله والدار الآخرة فقد أريد به ما لا يفني ولا يزول ، فيدوم بدوام المراد به ، فإن الغاية المطلوبة إذا كانت دائمة لا تزول لم يزل ما تعلق بها بخلاف الغاية المضحلة الفانية ، فما أريد به غير الله يضمحل ويزول بزوال مراده ومطلوبه وما أريد به وجه الله يبقى ببقاء المطلوب المراد فاذا اضحلت الدنيا وانقطعت أسبابها وانتقل ما كان فيها لغير الله من الأعمال والذوات وانتقل عذاباً وآلاماً لم يكن له متعلق يدوم بدوامه بخلاف النعيم .

الوجه الثامن عشر : أنه ليس في حكمة أحكم الحاكمين أن يخلق خلقاً يعذبهم أبد الآباد عذاباً سرمداً لا نهاية له ولا انقطاع أبداً ، وقد دلت الأدلة السمعية والعقلية والفطرية على أنه سبحانه حكيم ، وأنه أحكم الحاكمين فاذا عذب خلقه عذبهم بحكمه كما يوجب التعذيب والعقوبة في الدنيا في شرعه وقدره ، فإن فيه من الحكم والمصالح وتطهير العبد ومداواته وإخراج المواد الردية عنه بتلك الآلام ما تشهد به العقول الصحيحة ، وفي ذلك من تزكية النفوس وصلاحها وزجرها وردع نظائرها وتوقيفها على فقرها وضرورتها إلى ربها وغير ذلك من الحكم والغايات الحميدة ما لا يعلمه إلا الله .

ولا ريب أن الجنة طيبة لا يدخلها الا طيب ولهذا يحاسبون اذا قطعوا الصراط على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة .

ومعلوم أن النفوس الشريرة الخبيثة المظلمة التي لو ردت الى الدنيا قبل العذاب لعادت لما نهيت عنه ، لا يصلح أن تسكن دار السلام في جوار رب العالمين ، فاذا عذبوا بالنار عذاباً تخلص نفوسهم من ذلك الخبث والوسخ والدرن ، كان ذلك من حكمة أحكم الحاكمين ورحمته ولا ينافي الحكمة خلق نفوس فيها شر يزول بالبلاء الطويل والنار ، كما يزول بها خبث الذهب والفضة والحديد فهذا معقول في الحكمة وهو من لوازم العالم المخلوق على هذه الصفة .

أما خلق نفوس لا يزول شرها أبداً وعذابها لا انتهاء له ، فلا يظهر في الحكمة والرحمة ، وفي وجود مثل هذا النوع نزاع بين العقلاء أعني ذواتاً ، هي شر من كل وجه ليس فيها شيء من حير أصلاً .

وعلى تقدير دخوله في الوجود ، فالرب تبارك وتعالى قادر على قلب الأعيان وإحالتها وإحالة صفاتها .

فاذا وجدت الحكمة المطلوبة من خلق هذه النفوس والحكمة المطلوبة من تعذيبها ، فالله سبحانه قادر أن ينشئها نشأة أخرى غير تلك النشأة ، ويرحمها في النشأة الثانية نوعاً آخر من الرحمة .

الوجه التاسع عشر : وهو أنه قد ثبت أن الله سبحانه ينشيء للجنة خلقاً آخر ، يسكنهم اياها ، ولم يعملوا خيراً تكون الجنة جزاء لهم عليه ، فاذا اخذ العذاب من هذه النفوس مأخذه وبلغت العقوبة مبلغها فانكسرت تلك النفوس وخضعت وذلت واعترفت لربها وفاطرها بالحمد ، وأنه عدل فيها كل العدل ، وأنها في هذه الحال كانت في تخفيف منه ولو شاء أن يكون عذابهم أشد من ذلك لفعل .

وشاء كتب العقوبة طلباً لموافقة رضاه ومحبته وعلم أن العذاب أولى بها وأنه لا يليق بها سواه ولا تصلح الا له فذابت منها تلك الخبائث كلها وتلاشت ، وتبدلت بذل وانكسار وحمد وثناء على الرب تبارك وتعالى ، ولم يكن في

حكيمته أن يستمر بها في العذاب بعد ذلك ، اذ قد تبدل شرها بخيرها ، وشركها بتوحيدها وكبرها بخضوعها وذلها .

ولا ينتقص هذا بقوله عز وجل (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) فان هذا قبل مباشرة العذاب الذي يزيل تلك الخبائث ، وانما هو عند المعاينة قبل الدخول فإنه سبحانه قال (ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ، بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون)^(١).

فهذا انما قالوه قبل أن يستخرج العذاب منهم تلك الخبائث ، فأما اذا لبثوا في العذاب أحقاباً ، والحقب كما رواه الطبراني في معجمه من حديث أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال «الحقب خمسون الف سنة» فانه من الممتنع أن يبقى ذلك الكبر والشرك والخبث بعد هذه المدد المتطاولة في العذاب .

الوجه العشرون : أنه قد ثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري في حديث الشفاعة «فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حما قيلقيهم في نهر في أفواه الجنة ، يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل .

فيقول أهل الجنة : هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه » .

فهؤلاء أحرقتهم النار جميعهم فلم يبق في بدن أحدهم موضع لم تمسه النار ، بحيث صاروا حما ، وهو الفحم المحترق بالنار . وظاهر السياق أنه لم يكن في قلوبهم مثقال ذرة من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيراً ، فيقول الله عز وجل : شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض الله قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط» .

فهذا السياق يدل على أن هؤلاء لم يكن في قلوبهم مثقال ذرة من خير ،

(١) سورة الأنعام الآيتان ٢٧ و ٢٨ .

ومع هذا أخرجتهم الرحمة ومن هذا رحمته سبحانه سبحانه للذي أوصى أهله أن يحرقوه بالنار ويذروه في البر والبحر زعماً منه بأنه يفوت الله سبحانه ، فهذا قد شك في المعاد القدرة ولم يعمل خيراً قط .

ومع هذا فقال له : ما حملك على ما صنعت ؟ قال : خشيتك وأنت أعلم ، فما تلافاه أن رحمه الله فله سبحانه في خلقه حكم لا تبلغه عقول البشر .
وقد ثبت في حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « يقول الله عز وجل : أخرجوا من النار من ذكرني يوماً أو خافني في مقام » قالوا : ومن ذا الذي في مدة عمره كلها من أولها الى آخرها لم يذكر ربه يوماً واحداً ولا خافه ساعة واحدة ، ولا ريب أن رحمته سبحانه اذا أخرجت من النار من ذكره وقتاً او خافه في مقام ما ، فغير بدع أن تفنى النار ولكن هؤلاء خرجوا منها وهي نار .

الوجه الحادي والعشرون : ان اعتراف العبد بذنبه حقيقة الاعتراف المتضمن لنسبة السوء والظلم واللوم إليه من كل وجه ونسبة العدل والحمد والرحمة والكمال المطلق إلى ربه من كل وجه ، ويستعطف ربه تبارك وتعالى عليه ، ويستدعي رحمته له .

واذا أراد أن يرحم عبده القى ذلك في قلبه والرحمة معه ، ولا سيما اذا اقترن بذلك جزم العبد على ترك المعاودة لما يسخط ربه عليه ، وعلم الله أن ذلك داخل قلبه وسويدائه ، فانه لا تتخلف عنه الرحمة مع ذلك .

وفي معجم الطبراني من حديث يزيد بن سنان الرهاوي عن سليمان بن عامر عن أبي امامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ان آخر رجل يدخل الجنة رجل يتقلب على الصراط ظهراً لبطن ، كالغلام يضربه أبوه وهو يفر منه ، يعجز عنه عمله أن يسعى فيقول : يا رب بلغ بي الجنة ونجني من النار ، فيوحى الله تبارك وتعالى اليه : عبي ان أنا نجيتك من النار وأدخلتك الجنة أتعترف لي بذنوبك وخطاياك ؟ فيقول العبد : نعم يارب ، وعزتك وجلالك ان نجيتني من النار لاعترف لك بذنوبي وخطاياي فيجوز الجسر ، ويقول العبد فيما بينه وبين نفسه : لئن اعترفت له بذنوبي وخطاياي ليردني الى النار ، فيوحى الله اليه : عبي اعترف لي بذنوبك وخطاياك

أغفرها لك وأدخلك الجنة فيقول العبد : لا وعزتك وجلالك ، ما أذنبت ذنباً قط ولا أخطأت خطيئة قط فيوحى الله اليه : عبدي إن لي عليك بينة ، فيلتفت العبد يميناً وشمالاً فلا يرى أحداً ، فيقول : يا رب أرني بينتك فيستنطق الله تعالى جلده بالحقرات ، فإذا رأى ذلك العبد فيقول : يا رب عندي وعزتك العظام فيوحى الله اليه عبدي أنا اعرف بها منك اعترف لي بها أغفرها لك وأدخلك الجنة فيعترف العبد بذنوبه فيدخل الجنة ، ثم ضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه يقول : هذا ادنى أهل الجنة منزلة فكيف بالذي فوقه ؟ .

فألرب تعالى يريد من عبده الاعتراف والانكسار بين يديه والخضوع والذلة له والعزم على مرضاته ، فما دام أهل النار فاقدين لهذا الروح فهم فاقدون لروح الرحمة فاذا اراد عز وجل أن يرحمهم أو من يشاء منهم جعل في قلبه ذلك فتدركه الرحمة ، وقدرة الرب تبارك وتعالى غير قاصرة على ذلك ، وليس فيه ما يناقض موجب أسمائه وصفاته ، وقد أخبر أنه فعال لما يريد .

الوجه الثاني والعشرون : أنه سبحانه قد أوجب الخلود على معاصي من الكبائر وقيده بالتأبيد ولم يناف ذلك انقطاعه وانتهائه : فمنها : قوله تعالى : (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً) ^(١) .

ومنها : قول النبي ﷺ : « من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً » وهو حديث صحيح .

وكذلك قوله في الحديث الآخر في قاتل نفسه « فيقول الله تبارك وتعالى بادرنى عبدي بنفسى حرمت عليه الجنة » وأبلغ من هذا قوله تعالى (ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً) ^(٢) فهذا وعيد مقيد بالخلود والتأبيد ، مع انقطاعه قطعاً بسبب من العبد وهو التوحيد ، فكذلك الوعيد العام لأهل النار لا يمتنع انقطاعه ، بسبب ممن كتب على نفسه الرحمة وغلبت

(١) سورة النساء آية ٩٣ .

(٢) سورة الجن آية ٢٣ .

رحمته غضبه ، فلو يعلم الكافر بكل ما عنده من الرحمة لما يؤس من رحمته كما في صحيح البخاري عنه ﷺ : « خلق الله الرحمة يوم خلقها مائة رحمة ، وقال في آخره فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ، ولو يعلم المسلم بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار » .

الوجه الثالث والعشرون : أنه لو جاء الخبر منه سبحانه صريحاً بأن

عذاب النار لا انتهاء له ، وأنه أبدي لا انقطاع له ، لكان ذلك وعيداً منه سبحانه والله تعالى لا يخلف وعده ، وأما الوعيد فذهب أهل السنة كلهم أن أخلاقه كرم وعفو وتجاوز يمدح الرب تبارك وتعالى به ويثني عليه به فإنه حق له ان شاء تركه ، وان شاء استوفاه ، والكريم لا يستوفي حقه فكيف بأكرم الأكرمين ؟!

وقد صرح سبحانه في كتابه في غير موضع بأنه لا يخلف وعده ، ولم يقل في موضع واحد لا يخلف وعيده .

وقد روى أبو يعلى الموصلي ثنا هديه بن خالد ثنا سهيل بن أبي حزم ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه ، ومن أوعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار » .

وقال أبو الشيخ الأصبهاني حدثنا محمد بن حمزة حدثنا أحمد بن الخليل حدثنا الأصمعي قال : « جاء عمرو بن عبيد الى أبي عمرو بن العلاء فقال : يا أبا عمرو ، يخلف الله ما وعده ؟ قال : لا ، قا أفرأيت من أوعده الله على عمله عقاباً يخلف الله وعده عليه ؟ فقال أبو عمرو بن العلاء من العجمة أتيت يا أبا عثمان ان الوعد غير الوعيد ان العرب لا تعد عاراً ولا خلقاً أن تعد شراً ، ثم لا تفعله ترى ذلك كرماً وفضلاً ، وانما الخلف ان تعد خيراً ثم لا تفعله ، قال : فأوجدني هذا في كلام العرب ، قال : نعم ، أما سمعت الى قول الأول .:

ولا يرهب ابن العم ما عشت سطوتي ولا أختشي من صولة المتهدد
وإني وإن أوعدته أو وعدته تخلف ايعادي ومنجز موعدي

قال أبو الشيخ وقال يحيى بن معاذ : الوعد والوعيد حق ، فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم إذا فعلوه كذا أن يعطيهم وكذا ، ومن أولى بالوفاء من الله ، والوعيد حقه على العباد قال : لا تفعلوا كذا فأعذبكم ، ففعلوا فإن شاء عفا ، وإن شاء أخذ لأنه حقه وأولاهما بربنا تبارك وتعالى ، العفو والكرم أنه غفور رحيم ، ومما يدل على ذلك ويؤيده خبر كعب بن زهير حين أوعده رسول الله ﷺ فقال :

نبئت أن رسول الله أوعـدني والعفو عند رسول الله مأمول

فاذا كان هذا في وعيد مطلق ، فكيف بوعيد مقرون ، باستثناء معقب بقوله (ان ربك فعال لما يريد) وهذا اخبار منه أن يفعل ما يريد عقيب قوله الا ما شاء ربك فهو عائد اليه ولا بد ، ولا يجوز أن يرجع الى المستثنى منه وحده ، بل اما ان يختص بالمستثنى أو يعود اليهما وغير خاف أن تعلقه بقوله (الا ما شاء ربك) أولى من تعلقه بقوله (خالدين فيها) وذلك ظاهر للمتأمل وهو الذي فهمه الصحابة ، فقالوا : أتت هذه الآية على كل وعيد في القرآن ، ولم يريدوا بذلك الاستثناء وحده ، فإن الاستثناء مذكور في الأنعام أيضاً ، وانما ارادوا عقب الاستثناء بقوله (ان ربك فعال لما يريد) وهذا التعقيب نظير قوله في الأنعام (خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) ^(١) فأخبر أن عذابهم في جميع الأوقات ورفع عنهم في وقت يشاؤه صادر عن كمال علمه وحكمته لا عن مشيئة مجردة عن الحكمة والمصلحة والرحمة والعدل ، وإذا يستحيل تجرد مشيئته عن ذلك .

الوجه الرابع والعشرون : أن جانب الرحمة أغلب في هذه الدار الباطلة الفانية الزائلة عن قرب من جانب العقوبة والغضب ولولا ذلك لما عمرت ولا قام لها وجود ، كما قال تعالى (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة) ^(٢) وقال (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة)

(١) سورة الأنعام آية ١٢٨

(٢) سورة النحل آية ٦١

(١) فلولا سعة رحمته ومغفرته وعفوه لما قام العالم ، ومع هذا فالذي أظهره من الرحمة في هذه الدار ، وأنزله بين الخلائق جزء من مائة جزء من الرحمة ، فاذا كان جانب الرحمة قد غلب في هذه الدار ونالت البر والفاجر والمؤمن والكافر ، مع قيام مقتضى العقوبة به ومباشرته له وتمكنه من اغصاب ربه والسعي في مساخطه ، فكيف لا يغلب جانب الرحمة في دار تكون الرحمة فيها مضاعفة ، على ما في هذه الدار تسعاً وتسعين ضعفاً ، وقد أخذوا العذاب من الكفار مأخذه ، وانكسرت تلك النفوس وأنهكها العذاب ، واذاب منها خبثاً وشراً لم يكن يحول بينها وبين رحمته لها في الدنيا ، بل كان يرحمها مع قيام مقتضى العقوبة والغضب بها فيكيف اذا زال مقتضى الغضب والعقوبة ، وقوى جانب الرحمة أضعاف أضاعاف الرحمة في هذه الدار واضمحل الشر والخبث الذي فيها فأذا بته النار وأكلته .

وسر الأمر أن أسماء الرحمة والإحسان أغلب وأظهر ، وأكثر من أسماء الانتقام ، وفعل الرحمة أكثر من فعل الانتقام وظهور آثار الرحمة أعظم من ظهور آثار الانتقام ، والرحمة أحب اليه من الانتقام ، وبالرحمة خلق خلقه ولها خلقهم ، وهي التي سبقت غضبه وغلبته وكتبت على نفسه ، ووسعت كل شيء ، وما خلق بها فمطلوب لذاته ، وما خلق بالغضب فراد لغيره ، كما تقدم تقرير ذلك والعقوبة تأديب وتطهير . والرحمة إحسان وكرم وجود والعقوبة مداواة ، والرحمة عطاء وبذل .

الوجه الخامس والعشرون : أنه سبحانه لا بد أن يظهر لخلقهم جميعهم يوم القيامة صدقه وصدق رسله ، وأن أعداءه كانوا هم الكاذبين المفترين ، ويظهر لهم حكمه الذي هو أعدل حكم في أعدائه وأنه حكم فيها حكماً يحمدهم هم عليه فضلاً عن أوليائه وملائكته ورسله بحيث ينطق الكون كله بالحمد لله رب العالمين ولذلك قال تعالى : (وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين) ^(٢) فحذف فاعل القول لإرادة الإطلاق وأن ذلك جار على لسان كل ناطق وقلبه . قال الحسن لقد دخلوا النار ، وأن قلوبهم لممتلئة من حمده ما

(١) سورة فاطر آية ٤٥

(٢) سورة الزمر آية ٧٥

وجدوا عليه سبيلا . وهذا هو الذي حسن حذف الفاعل من قوله (قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها)^(١) حتى كان الكون جميعه قائل ذلك لهم إذ هو حكمه العدل فيهم ومقتضى حكمته وحمده .

وأما أهل الجنة فقال تعالى (وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين)^(٢) فهم لم يستحقوها بأعمالهم وإنما استحقوها بعفوه ورحمته وفضله ، فإذا أشهد سبحانه ملائكته وخلقه كلهم حكمه العدل وحكمته الباهرة . ووضع العقوبة حيث تشهد العقول والفطر والخلقة أنه أولى المواضع وأحقها بها ، وأن ذلك من كمال حمده الذي هو مقتضى أسمائه وصفاته وأن هذه النفوس الخبيثة الظالمة الفاجرة ، لا يليق بها غير ذلك ولا يحسن بها سواه بحيث تعترف هي من ذواتها بأنها أهل ذلك وأنها أولى به حصلت الحكمة التي لأجلها ، وجد الشر وموجباته في هذه الدار وتلك الدار .

وليس في الحكمة الإلهية أن الشرور تبقى دائما لا نهاية لها ولا انقطاع أبداً ، فتكون هي والخيرات في ذلك على حد سواء ، فهذا نهاية أقدام الفريقين في هذه المسألة ، ولعلك لا تطفر به في غير هذا الكتاب .
فإن قيل : فإلى أين أنتهى قدمكم في هذه المسألة العظيمة الشأن ، التي هي أكبر من الدنيا بأضعاف مضاعفة ؟

قيل : الى قوله تبارك وتعالى : (إن ربك فعال لما يريد)^(٣) إلى هذا انتهى قدم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه فيها حيث ذكر دخول أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، وما يلقاه هؤلاء وهؤلاء ، وقال . ثم يفعل الله بعد ذلك ما يشاء .

بل والى ههنا انتهت أقدام الخلائق وما ذكرنا في هذه المسألة بل في الكتاب كله من صواب فن الله سبحانه ، وهو المعان به وما كان من خطأ فني ، ومن الشيطان والله ورسوله برىء منه ، وهو عند لسان كل قائل وقلبه وقصده والله اعلم .

(١) سورة الزمر آية ٧٢

(٢) سورة الزمر آية ٧٣

(٣) سورة هود آية ١٠٧

خاتمة

هذا ما استطعت جمعه من فضائل شيخنا وامامنا وقودتنا شيخ الاسلام ، احمد بن عبد الحليم ابن تيمية رحمه الله - جمعناها رداً على الذي زعم بجهله او بحقه - ان هذا الامام قد كفره العلماء قبل موته ، بل تناول وقال وانه لو قدر له أن يقوم من قبره لنفذ فيه حكم الردة ليعلم كل من تعصب لهذا الرجل ونصره رغم باطله انه قد عمل في هدم الدين ، واساء أعظم اساءة الى امام عظيم من أئمة المسلمين لا زال فضله بعد الله على أهل الاسلام منذ عصره والى يومنا هذا ، ولا زال علمه وكتبه مرجع الباحثين ، وقبله طلاب العلم الشرعي الحقيقي أجمعين .

ولا شك ان كثرة التعرض لعرض شيخ الاسلام ابن تيمية انما هو دليل فضله كما قالت السيدة عائشة رضي الله عنها عندما سمعت ان اناسا يسبون أبا بكر ويتهمونهم قالت : أبى الله أن ينقطع عمله .. فمن سب مؤمنا كان له بهذا الأجر عند الله ، واما الظالم الشاتم فله الحزي والعار في الدنيا والآخرة «والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً» (الاحزاب ٥٨) والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم على رسوله محمد وآله وصحبه أجمعين .

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ، ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين، ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم .

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٣	المقدمة
٣	الدوافع الى تأليف هذا الكتاب
٥	أهداف الطاعين في ابن تيمية
٦	مقى يكون مخالف الاجماع كافراً .
١١	الباب الأول
١١	ابن تيمية : الاعداد الرباني
١٣	الباب الثاني
١٣	ابن تيمية : العالم الذي لم ير العلماء مثله
١٣	١ - شهادة الذهبي
١٧	٢ - شهادة ابن عبد الهادي
١٩	٣ - شهادة قاضي الشافعية ابن الزملكاني
٢٠	٤ - شهادة الحافظ جلال الدين السيوطي
٢٠	٥ - شهادة ابو الحسن السبكي قاضي القضاة
٢١	٦ - شهادة الامام الحافظ ابن حجر العسقلاني
٢٤	الباب الثالث
٢٤	ابن تيمية : العابد الورع
٢٨	الباب الرابع
٢٨	ابن تيمية : العالم المبتي والامام الممتحن
٣٧	الباب الخامس
٣٧	ابن تيمية وشهادة العلماء المعاصرين
٣٨	١ - شهادة أبي الحسن الندي
٣٨	حاجة الامة الى ابن تيمية
٣٨	في مواجهة الفلسفة
٣٩	في مواجهة المسيحية ونقدها العلمي
٤٠	فضح المذاهب المنحرفة والحركات الهدامة
٤٠	محاربة العقائد والاعمال الشريكية والدعوة الى الدين الخالص
٤١	محاربة الانحرافات والمغالطات في الطوائف الدينية وتنقية الدين من الشوائب .

٤٢	تجديد الفكر الديني
٤٤	الجمع بين السيف والقلم والعلم والعمل
٤٤	٢ - شهادة الشيخ محمد أبي زهرة رحمه الله
٤٤	أ - الفقيه الذي اتصل بالحياة وتعلق قلبه بالكتاب والسنة
٤٥	ب - لماذا درس ابن تيمية الفلسفة
٤٦	الفرق بين ابن تيمية والغزالي .
٥٠	٣ - شهادة الشيخ أبو بكر الجزائري
٥٠	الشيخ الداعية
٥١	٤ - شهادة الشيخ محمد سليمان العبدية
٥٢	الباب السادس
٥٢	ابن تيمية ألوان من جهاده
٥٢	جهاده للنصيريين وفضحه لعقائد الباطنيين
٥٣	رسالة الشيخ الى السلطان محمد بن قلاوون
٦١	رسائل للشيخ من داخل السجن
٦١	١ - رسالة الى تلاميذه واخوانه كتبها بالفحم
٦٣	ورسالة اخرى من داخل السجن
٦٤	ورسالة ثالثة لبعض أقاربه
٦٦	الباب السابع
٦٦	ابن تيمية : اختياراته واجتهاداته
٧٠	الباب الثامن
٧٠	ابن تيمية : جنازة مشهودة وشهادة من الخلق له
٧٥	بالكرامة والولاية
٧٥	الذين تخلفوا عن جنازته
٧٦	الباب التاسع
٧٦	واجبنا نحو ابن تيمية
٩٣	الباب العاشر
٩٣	ابن تيمية : مصنفاته وتآليفه
٩٤	السبب في اكثاره من الكتابة في الأصول
٩٧	الباب الحادي عشر
٩٧	تحقيق القول في مسألة خلود الجنة والنار
١٠١	ابدية الجنة وأنه لا تنفى ولا تبديد
١٢٠	الفرق بين دوام الجنة والنار شرعاً وعقلاً
١٤١	خاتمة

كتب للمؤلف

- ١ - القضايا الكلية للاعتقاد في الكتاب والسنة .
- ٢ - الأصول العلمية للدعوة السلفية .
- ٣ - الحد الفاصل بين الايمان والكفر .
- ٤ - الولاء والبراء .
- ٥ - السلفيون والأئمة الأربعة .
- ٦ - الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة .
- ٧ - خطوط رئيسية لبعث الأمة الاسلامية .
- ٨ - الشورى في ظل نظام الحكم الاسلامي .
- ٩ - الطريق إلى حج مبرور .
- ١٠ - مشكلاتنا التربوية في ضوء الاسلام .
- ١١ - أضواء على مشكلاتنا السياسية .
- ١٢ - الزواج في ظل الاسلام .
- ١٣ - الرد على من أنكر توحيد الأسماء والصفات .
- ١٤ - منهج جديد لدراسة التوحيد .
- ١٥ - فصول من السياسة الشرعية في الدعوة الى الله .
- ١٦ - لمحات من حياة شيخ الاسلام ابن تيمية .

